



برای  
ی



بازدید شد  
۱۳۸۱

کتابخانه مجلس شورای ملی	
نام کتاب	الکافی
مؤلف	
موضوع	تألیف
تاریخ	۱۸۹۹
شماره دفتر	۱۴۲۵۴
شماره	۱۲۱۱

بازرسی شد  
۴۹ - ۳۷

الکافی

فی الفقه

لا یجوز الصلح المجلی

آخن کتابخانه تجدد الدین شد  
۱۳۳۰ شهر ۳



فهرست کتابخانه تجدد الدین شد  
۱۳۳۰ شهر ۳

۸۱۸

بازدید شد  
۱۳۸۱

کتابخانه مجلس شورای ملی	
نام کتاب	الکافی
مؤلف	
موضوع	تألیف
تاریخ	۱۸۹۹
شماره دفتر	۱۴۲۵۴
شماره	۱۲۱۱

بازرسی شد  
۴۹ - ۳۷

الکافی

فی الفقه

لا یجوز الصلح المجلی

آخن کتابخانه تجدد الدین شد  
۱۳۳۰ شهر ۳



فهرست کتابخانه تجدد الدین شد  
۱۳۳۰ شهر ۳

۸۱۸















دفتر

وہم

وفا

واقعان على تحصيل الاجتماع الفعل الذي من الالاف والفوس وقبينة  
الان يؤدى وغنى من الزمان ما يصح فيه الاداء كالحاج وتحصيل العلم كالمعارف  
فعل العلم فيجب ان يحصل ان يكون العلم مكتسبا كالمعلم الا ان وجوب الصدق  
الاضاف وقبح الكذب والظلم وكيفية تحصيل العلم بالانواع وقيل سجا زينة وقيل  
اكتسابه في التوحيد والعدل وامان على فعل الشئ المولدة وهو النظم وقبينة  
الزمان الذي يخرج هذا الكتاب بالعلم وتوقف تكليف على كون خارج عن كون ولا يلجأ  
واستثناء احد ما يدل عن الحسن وقصر عن الصبح من غنى واقتران احد من  
وبين ما لهذا الحكم من فعله كترى بالبيان والامانة والاربع من تكليفه  
من دون الفعل ككيفية الاطيان ومن دون اللطف في شرح ككيفية  
الكلمة غير من احد وقيل منع الكلفين ووضع ذلك ان من منع علمنا القوم  
ويحصل من احادنا العلم فكل من انهم لا ياتون الا بوضو اذ لم يزل العلم  
مع افشاء على اذلة الخصوم حتى انه لا يات على الباب من دونهم فاذا كان القيد  
سجا زينة بالالكلف يقع الكلف في سجا زينة لان العلم الا ان يفعل فعله  
او يفعل هو فعل وجب عليه ان يفعل سجا زينة بالتحصيل وبسبب الكلف بالتحصيل  
مقدون كالحجب في الكلف فكيف الكلف يشون منه الفهم في منع اللطف  
كثيرة ما منع التمكن وبها ان حسن التكليف كون تفرضا الفهم لا يحسن الا بتكليفه  
به ولا يعرض للفهم في حكم ابعاله فالاحسن انهما يجب ان يحسن في الاخر ان ي  
انما يحسن من التدا بالغير باللفظ ككل تفرضا له ولا يحسن ما يقع انفسا فكذلك











الذوق كونه حاجته متى فله الحزن والبرودة او الرطوبة او البسوسة او نقص  
 عن مقدار الحاجة كما يعلم انما الخلق يتعلمون من كل هذا الامور خارج  
 عن مقدار الهادة ولما انقل العقل القائل كونه عبادا غير نقص طاعته لبيته لفتح  
 الراس والتوسط او الجراحة في العقل وتعلم ذلك اجمع بقا على الموت ان يكون  
 الهمة ان يخلصه من سجنه والقول قد يكون حسنا اذا كان بامر وشيئا  
 اذا امر في حزنه سجنه وقد كان جائزا في مقدور ان يعيش من مات او قيل  
 اكثر مما غلب العقل من الموت والفضل في الوقت الذي فيه جازا اكثر  
 ثباتا وادام على من يتغير واحتمل على ما اذنتها في ذلك جاهل بكونه ثم  
 فان اولى كل ما يصح كونه مقدورا العاقبة اذا وقع الموت والفضل في وقت معين  
 فو علم الله سبحانه وقومته بفعله ثم اوصى من ذلك يجوز ان في قد كان جائزا الى  
 حيث او قيل ان يعيش زمانا اخر او يحترق قبل ذلك او لم يمتل المات او عاش  
 لان وقوع الموت او الفصل لشيء في وقت محدد يقتضي تقدير العلم به سبحانه و  
 العلم بتعلق الشيء على الصواب فلا يجوز خلافه وانما يعلمه كونه يعلم عالمنا  
 بذلك لا يقتضي وجوبه ونحوه من غير ان يكون العلم به كونه يعلم عالمنا  
 كونه يعلمه على الصواب وليس بجاهل لذلك ولا هو غير الاثر ان علمنا  
 يكون زيدا من زمانا او غير ذلك وهذا الشخص لا وهذا ايضا علمه هذا  
 ليس بوجوبه كونه هذه المعلومات على الصفة التي تعلق العلم بها بل ببقائها  
 باثباتها المكلف والبقا لا يفعله ثم كشف العلم بها للعلم بما هي عليه في نفسها

ان يقال

وان استحال ان يكون الكافر ذكرا كونه مؤمنا والمؤمن كافرا والنافع في حاله  
 العلم به نفسا والافسوس انما هو الجهاد والجاهد ان لا يعلم يقيني كونه  
 معلوم على ما تعلق به هذا الحكم فان سائر الاعتقادات والوجه في بقية  
 الرسل بالشرع وكما يليها المصالح المبعوث اليهم من فسادهم وقد بينا وجوب هذه  
 الصفة لكلها لظهور حيث كان لا يختص شيئا بعينها غير متعين ان يعلم سبحانه ان  
 من جبر افعال الكافيين وبعضهم ما اذا فعلوا ما الى الواجب العقلية ومن غير  
 الصنيع وما اذا فعلوا فلا يجنبوه وما الى الصنيع ومن غير الواجب وما اذا فعلوا  
 واجتنبوه دعا الى المذهب والاعمال ذلك يصيبه حكمه سبحانه اعلام المكلف به  
 ليعمل ما هو مصلحة له كماله الخ من صور الشريعة ويجتنب ما هو مفيد له كالزنا والايام  
 وشرب الخ يكون ذلك واجبا في حق من سجنه من يدا به صلاح المكلف حيا في زمانا  
 ولا غير من هذا الوجه ما عدا ما يدا به لانه في زمانا ان العاقل يفتقر الى البينة  
 العلم به من الحق وقبح الصنيع والبينة لا يجوز ان يتضمن بغيره حتى لا يفتقر  
 فيجب على غيره لا ثباتا لهم على وجوب اللطف وحكمة سبحانه وان لا يختص شيئا  
 معينا والله غير متعين ان يكون وجوبه في ذلك او لا في ذلك لظهور البعض  
 المكلفين وذلك بسقطا من غيرهم لحوار وتعلق اللطف بافعال المكلف كخلة  
 بالجماد ووجوبه ما لا يفسد في اللطف وان لا يختص شيئا معينا وانما  
 البقية ما تقتضيه ظاهره والمناسبات في اللطف والحكم جعل بحكمة سبحانه الذي

والخبر في ذلك من العبادات والقبائح لا يجزى في الصنيع على العلم والذوق بغيره  
 بشقة ولما يقع اذا علم من غير شك ان كان الغرض به حيا ما لا شرع فيه  
 على الوجهين العلم بها لا يتصور ان لا يختص به الثواب ويخبر عنه من العقاب  
 يقول من ثبت صدق على افعالهم بذلك سبحانه وثبت كونه كذلك في جهات ارباب  
 الغيب ويوجب كونه الغرض بحكمة تباين افعال والالتزام بالجزاء في هذا الموضع  
 في ذلك احد من المبعوث ان يكون معصوما فيما لا يد من المصالح والمظالم حيث  
 كان يتجوز لظواهره في شيء من ذلك من غير ما وعد دفعه الذي انما جاء به و  
 يمنع في اماله لو خوف الامتناع على علم المكلف كون ما امر به صلاحا او غير ذلك  
 وتجوز الظاهرية في دفع الثواب في شيء من ذلك على علمه على عصبه فيما يوجب  
 وهذا الاعتبار اجمع للمؤمن على عصبه الانبياء في الاذن العلم بان تجوز الظاهر  
 في سقطه من الشرع فعلا فيكون معصوما من جميع الصالحات معاقبا  
 وكما جاء ان تجوز الصنيع عليه يقتضي التسليم لانه علم موافقا للتبعية ويجوز  
 عليه ذلك بغير التمسك بغيره ولا تكن اليه سكونا الى ان يجوز فيه الصنيع  
 اذا كان الغرض في فعله الشيء العمل بما فيه وكان ذلك في الصلة للموقف على  
 الظاهر من جهة التعلق بحصول داع الوجوب في كل شيء فغرضه وهذا الاعتبار  
 فزعة الكل لظواهره والفاظ والجون والعدم والبرهان كان ذلك حسنا  
 من حيث كان مقتضى التسليم منه ولا وجوبه في غير ذلك الا بالبرهان في التمسك

معدوم في الموقر والارتقاء بالظواهر اذ لا علمه سبحانه على ان نعمتهم يقتضي العقل  
 لا يتجوز لا يحسن ولا يفسد في العلم على عاقل بان تمام ما يقتضي اليه  
 اذ بقاء العلم واجبه لا يفسد كالمصدق ولا يفسد في العلم كالمظلم والكذب وقد  
 لا يتجوز كالحسن ومن الخلق فلا من الحق والحق من الصنيع ويجوز ان يكون  
 وصل الى الواجب ويصل الى كماله لا يفسد في العلم من جهة العقل  
 اذا لم يكن وصل الى حسن وجوبه في كماله وصل الى طبعه في حيزه في كماله  
 اذ وقع لولا كان هذا مستورا في العقول وعلم بالجزاء ومن علم ان الله عز وجل  
 سبحانه كونه المذهب العقلي وبعض الباطن داعيا الى الواجب القطع بوجوبه بعض  
 المباح واقيا الى الصنيع وكون بعضه اقربا الى المذهب العقلي علم كونه موقفا  
 كما يكون هذا مع العلم وهذا اقل من هذا معدوم وجوبه للعقل بحسن  
 البينة وجوبها متى كانت ما لا لا يصل الى بيان ان قولها في ذلك  
 على علم من الرسل سبحانه ويقد نالوا في العقول الواجب وقبحه اجمع  
 ذلك من حسن البينة بالغيرية وتقوم الدواعي اليه والوجوب الصنيع وتوفر  
 الصوارف عنه بيان المستحق على ذلك من الثواب والاعقاب وكيفية ما وصفه  
 فعله او صلحها والخالق ان يعلم بها اذا كان العلم بذلك مستورا بل العقل  
 وجهه لقطر اجمع ما يجادلون به من دعوى ان الانبياء اموات ما يتجوز في العقل  
 من الاشياء ان ما لا يبرهن عقله في ذلك من صور وجهه واجبا في ان لا يبرهن

ان يقال



الانواع من غير ان كان المراد بغير كبرهم اياه وخصائهم وان رتبهم من غير الفصل  
 الاول في النفوس خلاف رتبة رتبها في الفجاءة ووزن الدلالة ولذلك نجد الفصل  
 يتكون بفضل اباهام وعلو رتبهم وضيق رتبها الا اذا كان صغيرون به وانما  
 نعلم ذلك لان الحكم في عمره لا يراعى رتبها من غير رتبة رتبها وانما  
 رتبهم من غير رتبهم لان كان حسانا في رتبة رتبها من غير رتبة رتبها فانما  
 يستحق العقوبة على خلاف ذلك لانما كان في رتبة رتبها من غير رتبة رتبها  
 فوجب الاختلاف في الرتبة او قد يكون رتبة رتبها من غير رتبة رتبها فانما  
 الصواب ان لا يثبت رتبهم من غير رتبهم لانما كان في رتبة رتبها من غير رتبة رتبها  
 والحكم بغير ما علم مع وجوب عقوبة رتبها في الرتبة او قد يكون رتبة رتبها  
 صفة في العقوبة دعوى على الاية الا انما كان في رتبة رتبها من غير رتبة رتبها  
 لا امر صحيح كونها رتبة رتبها لانما كان في رتبة رتبها من غير رتبة رتبها  
 فربما صدق هذا على ما في رتبة رتبها من غير رتبها او قد يكون رتبة رتبها  
 في رتبة رتبها لانما كان في رتبة رتبها من غير رتبة رتبها  
 او يفعل ما يجده في رتبة رتبها لانما كان في رتبة رتبها من غير رتبة رتبها  
 صدق كونها رتبة رتبها لانما كان في رتبة رتبها من غير رتبة رتبها  
 المجرى الى العلم على ما في رتبة رتبها لانما كان في رتبة رتبها من غير رتبة رتبها  
 ان يكون رتبة رتبها لانما كان في رتبة رتبها من غير رتبة رتبها

لن

لن الغاوة وان كان رتبة رتبها لانما كان في رتبة رتبها من غير رتبة رتبها  
 والحق وطول النفس من الشرف ولا يقف على مدح ولا ينهض على مدح ولا ينهض على مدح  
 المجرى لانما كان في رتبة رتبها لانما كان في رتبة رتبها من غير رتبة رتبها  
 كمال في المجرى لانما كان في رتبة رتبها لانما كان في رتبة رتبها من غير رتبة رتبها  
 بعض من اثار القبح لانما كان في رتبة رتبها لانما كان في رتبة رتبها من غير رتبة رتبها  
 ذلك ما في رتبة رتبها لانما كان في رتبة رتبها لانما كان في رتبة رتبها من غير رتبة رتبها  
 يخص حصة رتبها لانما كان في رتبة رتبها لانما كان في رتبة رتبها من غير رتبة رتبها  
 كما مل الشرف لانما كان في رتبة رتبها لانما كان في رتبة رتبها من غير رتبة رتبها  
 او في رتبة رتبها لانما كان في رتبة رتبها لانما كان في رتبة رتبها من غير رتبة رتبها  
 بهما يخص رتبها لانما كان في رتبة رتبها لانما كان في رتبة رتبها من غير رتبة رتبها  
 كمال في رتبة رتبها لانما كان في رتبة رتبها لانما كان في رتبة رتبها من غير رتبة رتبها  
 والخبر المعلوم لانما كان في رتبة رتبها لانما كان في رتبة رتبها من غير رتبة رتبها  
 احدهما سبق العلم لانما كان في رتبة رتبها لانما كان في رتبة رتبها من غير رتبة رتبها  
 بدو رتبها لانما كان في رتبة رتبها لانما كان في رتبة رتبها من غير رتبة رتبها  
 الباعث لانما كان في رتبة رتبها لانما كان في رتبة رتبها من غير رتبة رتبها  
 على العلم لانما كان في رتبة رتبها لانما كان في رتبة رتبها من غير رتبة رتبها  
 واحد رتبها لانما كان في رتبة رتبها لانما كان في رتبة رتبها من غير رتبة رتبها  
 على صفة رتبها لانما كان في رتبة رتبها لانما كان في رتبة رتبها من غير رتبة رتبها

التأليف حيا متواتر في الكثرة وقلة الدنيا وبل كل زمانا على حجة الحق عنه  
 لم يبلغوا في التأليف لانما كان في رتبة رتبها لانما كان في رتبة رتبها من غير رتبة رتبها  
 يقولون انما كان في رتبة رتبها لانما كان في رتبة رتبها من غير رتبة رتبها  
 في رتبة رتبها لانما كان في رتبة رتبها لانما كان في رتبة رتبها من غير رتبة رتبها  
 عليه لانما كان في رتبة رتبها لانما كان في رتبة رتبها من غير رتبة رتبها  
 الاضاف لانما كان في رتبة رتبها لانما كان في رتبة رتبها من غير رتبة رتبها  
 شاعره لانما كان في رتبة رتبها لانما كان في رتبة رتبها من غير رتبة رتبها  
 من رتبة رتبها لانما كان في رتبة رتبها لانما كان في رتبة رتبها من غير رتبة رتبها  
 ودعى لانما كان في رتبة رتبها لانما كان في رتبة رتبها من غير رتبة رتبها  
 ذلك لانما كان في رتبة رتبها لانما كان في رتبة رتبها من غير رتبة رتبها  
 الاضاف لانما كان في رتبة رتبها لانما كان في رتبة رتبها من غير رتبة رتبها  
 اوصاف لانما كان في رتبة رتبها لانما كان في رتبة رتبها من غير رتبة رتبها  
 ثامن لانما كان في رتبة رتبها لانما كان في رتبة رتبها من غير رتبة رتبها  
 والقول لانما كان في رتبة رتبها لانما كان في رتبة رتبها من غير رتبة رتبها  
 لانما كان في رتبة رتبها لانما كان في رتبة رتبها من غير رتبة رتبها  
 ان كان لانما كان في رتبة رتبها لانما كان في رتبة رتبها من غير رتبة رتبها  
 خبره لانما كان في رتبة رتبها لانما كان في رتبة رتبها من غير رتبة رتبها  
 لانما كان في رتبة رتبها لانما كان في رتبة رتبها من غير رتبة رتبها

من

معها الكذب ثم هكذا حال كل طبقة تتلوا في قولهم كذا وذلك فرع ما علمان  
 الاضافة لانما كان في رتبة رتبها لانما كان في رتبة رتبها من غير رتبة رتبها  
 ذلك لانما كان في رتبة رتبها لانما كان في رتبة رتبها من غير رتبة رتبها  
 وفرع لانما كان في رتبة رتبها لانما كان في رتبة رتبها من غير رتبة رتبها  
 برقع لانما كان في رتبة رتبها لانما كان في رتبة رتبها من غير رتبة رتبها  
 ووجب لانما كان في رتبة رتبها لانما كان في رتبة رتبها من غير رتبة رتبها  
 عليه لانما كان في رتبة رتبها لانما كان في رتبة رتبها من غير رتبة رتبها  
 الى رتبة لانما كان في رتبة رتبها لانما كان في رتبة رتبها من غير رتبة رتبها  
 العلم لانما كان في رتبة رتبها لانما كان في رتبة رتبها من غير رتبة رتبها  
 وقد لانما كان في رتبة رتبها لانما كان في رتبة رتبها من غير رتبة رتبها  
 الغالب لانما كان في رتبة رتبها لانما كان في رتبة رتبها من غير رتبة رتبها  
 مكلف لانما كان في رتبة رتبها لانما كان في رتبة رتبها من غير رتبة رتبها  
 العلوم لانما كان في رتبة رتبها لانما كان في رتبة رتبها من غير رتبة رتبها  
 مزوج لانما كان في رتبة رتبها لانما كان في رتبة رتبها من غير رتبة رتبها  
 فان لانما كان في رتبة رتبها لانما كان في رتبة رتبها من غير رتبة رتبها  
 على لانما كان في رتبة رتبها لانما كان في رتبة رتبها من غير رتبة رتبها  
 ياقون لانما كان في رتبة رتبها لانما كان في رتبة رتبها من غير رتبة رتبها  
 وفلان لانما كان في رتبة رتبها لانما كان في رتبة رتبها من غير رتبة رتبها































عليه في ما ساعد على ايراد ههنا اذا كانت تلك التي عرفت اها كاتبة في  
 الجهر في امانه من اجل انما هو موقوف على ما يشرع في الدين من غير ان  
في بيان التكليف الشرعي التكليف الشرعي على ثلثة امور عبادات ومعصيات  
احكام والعبادات على ثلثة بنوعين مستوفى وكل واحد من هاتين الامور  
 الفرائض كون فعلها طاعة في الواجب العقلي والاعتباري فيجب تركها لان  
 تركها واجب ومجتهد ان كونها طاعة في المندوب العقلي لم يوجب تركها كما لا يخفى  
 تركها في المندوب واجب ومجتهد ان كونها طاعة في الواجب العقلي  
 وصار فاعا في الجاهل او مجتهدا في الاعتقاد فيجب تركها لوجوب الاحكام بعدم الخفاف  
 الوعد الذي يوجب النظر في نفسه عليه ويحذر ما عداه مكلفه بها راجع الى العبادات  
 من وجوب الخوف من اهل الله في ذلك وفيما ذكرنا ان تركها في الواجب مستوفى  
 من وجوبه كان ذلك لو كان ذلك لم يكن من الحسن او من الصنيع ولا مانع بالصنيع  
 او من الحسن فلا يخفى ان يكون الوجه في هذا ان كان المكلف في طاعة الله ولا يترك  
 او الامور التي على ما يقتضيه العبد او يكون ذلك كما لا يخفى على ما يقتضيه هذا العبد  
 او كون الترك في العبادات مفسدا وفي العبادات مصلحا او ما يقتضيه ترك فعل العبادات  
 مصلحا وفعل العبادات مفسدا والوجه في هذا ان كان المكلف في طاعة الله ولا يترك  
 علم الصلوة والذكر وعلم جهتها وانما يختلف وجوبها في جميع العبادات في الامور  
 والصلوات كالصلاة والادب والمعلم خلاف ذلك والقسمة في باقي العبادات  
 من حيث وجوب كون الامور على مقتضى ما حسن له من قبله من الامور التي على

صحة

لهما من التهمة قبل ان يشرع به وذلك ما يقع من قوف وجهه الحسن على الامر والوجه على  
 وانما كشف الامر والوجه من سبيله على حسن الامر وقبح المنكر فيكون حكمه الا بالامر  
 يفهم ولا يندى عن حسن ولا بالامر والوجه في مقتضى الحسن والوجه في مقتضى ذلك في كل  
 موضع مكان يصح الصدق للمؤمن ويحتمل الكذب للمؤمن والمعلم خلاف ذلك  
 وانما حكمه ان امره بالامر في العلم بصدق الرسول الموقوف على النظر والوجه من  
 الخوف من قوف المصالح والمفاسد الخاصا قبل فعله من حسن الشرائع  
 وفيما على الامر والوجه في العلم بصدقها على ما قرأه وانما في العلم بصدقها  
 من حيث كان ان كان لا يعرف بالدين والمصنف فاعلمها وتعلم هذه الحقيقة  
 من افعال الشريعة وتركها وانما منكره في وجهه على مكلف في كل حال ذكره في قوله  
 بخلاف ذلك انما يخص مكلفها بغيره دون مكلفه وزمان دون زمان والمكلف  
 ان يقول فاعبادات لا يصح ان يكون فاعلمها معرفة فاعلمها فاعلمها فاعلمها  
 سبحانه لان ذلك من شرط صحة كمالها في وسر العون واليسر وليس بوجه لها  
 والشرع العبد في العبادات والعبادات والعبادات والعبادات في فعل العبادات  
 كالصلوة والذكر والمصالح والمفاسد في ذلك دون تركها او كونها في ذلك هي المعصية  
 في التكليف لوجوب وجهه الحسن والعبد في ذلك دون الفعل اذ هو المقصود في ذلك الوجه  
 ذكرناه وانما من جهة ذلك في ذلك ان الصلوة تنهى عن الفحشاء والمنكر وانما يريد  
 النطق ان يوقع فيكم العبادات والعبادات في وجهه الحسن في ذلك دون تركها في ذلك

في انما جلية الامان وقد ذكر في الحقيقة من دون العلم والعلم بالمقتضى موقوف  
 على الباطن بالعلم بصدق الحسن في ذلك في الامور والمكلف في هذا التقاضي  
 والظاهر في ذلك العلم بصدقها في قوله في هذا العمل بالمعول وما عداها من  
 العبادات العلم والعمل بصدقها احكامها موقوف على الباطن ولا يمكن العلم  
 بالمقتضى من ذلك العلم على كماله في كل حال كلفه حوسا للمسلمين في كل حال  
 بحيث اذ كان في زمانه فيصير في العلم بصدقها في ذلك ان قيل ما القول في وجه  
 عليه العمل واحكام العبادات في زمانه فيصير في العلم بصدقها في ذلك ان قيل ما القول في وجه  
 التكليف لوجوب العمل في العلم بصدقها في زمانه فيصير في العلم بصدقها في ذلك ان قيل ما القول في وجه  
 به فاذا علم حكمه ما يصح اولاه في الاوقات كالحج والذكر في طاعة الله في المستقبل  
 ان كان مما يخص بوقت وجهه فيصير في العلم بصدقها في زمانه فيصير في العلم بصدقها في ذلك ان قيل ما القول في وجه  
 عن طريقه من فوائده في زمانه فيصير في العلم بصدقها في زمانه فيصير في العلم بصدقها في ذلك ان قيل ما القول في وجه  
 النظر في ابداننا في زمانه فيصير في العلم بصدقها في زمانه فيصير في العلم بصدقها في ذلك ان قيل ما القول في وجه  
 والاعتناء بغيره وان كان مما يتعلق بوقت وجهه فيصير في العلم بصدقها في زمانه فيصير في العلم بصدقها في ذلك ان قيل ما القول في وجه  
 فهو ما في وجهه في العلم بصدقها في زمانه فيصير في العلم بصدقها في زمانه فيصير في العلم بصدقها في ذلك ان قيل ما القول في وجه  
 علمه في بيان حقيقة الصلوة في وجهه في العلم بصدقها في زمانه فيصير في العلم بصدقها في زمانه فيصير في العلم بصدقها في ذلك ان قيل ما القول في وجه  
 وشروطه في وجهه في العلم بصدقها في زمانه فيصير في العلم بصدقها في زمانه فيصير في العلم بصدقها في ذلك ان قيل ما القول في وجه  
 فالاحكام صفت الصلوة وهي على ثلثة افعال كالقراءة والركوع والسجدة  
 كالكلام والعبادات والصلوات في وجهه في العلم بصدقها في زمانه فيصير في العلم بصدقها في زمانه فيصير في العلم بصدقها في ذلك ان قيل ما القول في وجه

فما انما من هذا من يكون الصلوة صادرة عن القبيح والخير والمسلم ما فاعلم  
 الحسن وفلانما كان في ذلك في الاحكام ان من يريد الصلوة في وجهه الذي يقع عليه  
 العقد الشرعي لم يحل له الحلي وكذلك من يريد الصلوة في وجهه الذي يقع عليه  
 وذلك الحق في انما من هذا من يكون الصلوة صادرة عن القبيح والخير والمسلم ما فاعلم  
 بل يباع العقد انما من هذا من يكون الصلوة صادرة عن القبيح والخير والمسلم ما فاعلم  
 في جميع الاحكام وجهها في التحقيق في قبل العبادات من وجهه في العلم بصدقها في زمانه فيصير في العلم بصدقها في ذلك ان قيل ما القول في وجه  
 من ارضه حيث كان امضاه على خلافه في زمانه فيصير في العلم بصدقها في زمانه فيصير في العلم بصدقها في ذلك ان قيل ما القول في وجه  
 الوجه ما كان وجهه في كل شيء من الافعال الشرعية او تركها ان يفعل  
 ويترك الوجه الذي شرع اذ هو المقصود من وجهه في العلم بصدقها في زمانه فيصير في العلم بصدقها في زمانه فيصير في العلم بصدقها في ذلك ان قيل ما القول في وجه  
 يكون طاعة الله في زمانه فيصير في العلم بصدقها في زمانه فيصير في العلم بصدقها في ذلك ان قيل ما القول في وجه  
 في حاله انما من هذا من يكون الصلوة صادرة عن القبيح والخير والمسلم ما فاعلم  
 المعارف في علمه في زمانه فيصير في العلم بصدقها في زمانه فيصير في العلم بصدقها في ذلك ان قيل ما القول في وجه  
 العبادات عشر الصلوة وحقوق النوازل والصلوات والحج والادب في العلم بصدقها في زمانه فيصير في العلم بصدقها في زمانه فيصير في العلم بصدقها في ذلك ان قيل ما القول في وجه  
 والركوع والادب في العلم بصدقها في زمانه فيصير في العلم بصدقها في زمانه فيصير في العلم بصدقها في ذلك ان قيل ما القول في وجه  
 الحنازير وما عداها في العلم بصدقها في زمانه فيصير في العلم بصدقها في زمانه فيصير في العلم بصدقها في ذلك ان قيل ما القول في وجه  
 وينقسم اركانها في العلم بصدقها في زمانه فيصير في العلم بصدقها في زمانه فيصير في العلم بصدقها في ذلك ان قيل ما القول في وجه  
 بعضها في وجهه في العلم بصدقها في زمانه فيصير في العلم بصدقها في زمانه فيصير في العلم بصدقها في ذلك ان قيل ما القول في وجه

بها











يرفعها الدين ويقول لا اله الا الله وحده وحده وصلواته وسبلاته  
 جنة وعلم الحروب وعلم التنزيل له الملك والحمد لله وعيت وعيت  
 ويحيى يحيى النبيين بيدها الغيرة يحيى كل شئ في رزق الليل والنهار  
 ويحيى النهار في الليل ويحيى كل شئ في رزق الليل والنهار  
 في حساب وشمس تشرق الظاهر عليها لا يبلغ من الداء والكل وعامله  
 والعقير بعد الفرج انما العقير طريح الضيق على الارض ويضع جميعه على شئ  
 ويقول اللهم ابدك وتجبني والليل تصوت وفيما انا جالس في دارك تفت  
 بهم وتسلم ويحيى تستشف ضلاليهم ليعلموا بعينهم (ويحيى جنة) انما  
 بهم ثم يضعه في الارض موضع سجود ويقول اللهم ارحم ذنبي بين يدي وفترتي  
 ابدك ورحمتي الزمان والحي ارحم يا ارحم يا ارحم ثم يضعه في موضع الارض  
 ويقول لا اله الا الله حافظا لا اله الا الله امانا وسدقا لا اله الا الله عبدا  
 لله انما اعطيت فضا ارحم يا ارحم يا ارحم ثم يضعه في موضع سجود ويقول  
 شكر انك امرتني اوما تيسر ثم يرفع رأسه ويضع يديه اليمنى الخضع تعين  
 يمسح بها وجهه وصلواته فان اخل شئ من هذه الستة اخل بفضل وقص ثوابه  
 ولو من غيبة ولا تان لم يحجبها افضل لكل ثواب المكون فعليه العيش  
 بسلم والخشي والتمتع والبصا والامتنان والتمتع واما العيش  
 المكين وعش البشار افضل كراهية والطبوع وضعا ليل على الاملا وتخرج

جهت

الاجماع

الأصابع وغير ذلك من الجمع بين القدمين ولا تيان الصلوة وأما وتكلا  
وعقول الفكر وخافوا حاقا وشدوا باليدين ومقصود الشعر  
الاعتناء على ما يحاور المصائر والبدنية فان فعل شيئا من هذه الزوايا <sup>فصل</sup>  
ومقصودها بحسب الفعل وان اجنب جميعها كان العمل ثوابه <sup>فصل</sup> في تعبير <sup>ط</sup>  
الصلوة شرط الصلوة التي يتحقق بها العلم وتقبل بالإحسان والواجب من العباد  
ورفع الأصوات وقاية لها من الوقوع إلى القبلة والنير وسر العود  
طمان اللحم وطهارت اللبيل واعتبار محل القيام واعتبار محل السجود <sup>فصل</sup>  
أول العلم بهذا الشرط في هذه الصلوة وغيرها من العبادات <sup>فصل</sup> في تعبير العباد  
الشرط فربما هذا لا يتقبل لصحبه مع الله الشرط الثاني العلم بهذا الشرط  
يتعلق بفصول أو فروعها تعين الأحداث وفوائدها ذكر الغرض لها طحاها  
وأنها خاصة بالإنسان فهذا هو العلم بالأحداث <sup>فصل</sup> في تعبير الأحداث  
الماض من الصلوة المعينة للظواهر من أحداث البلوغ <sup>فصل</sup> في تعبير الأحداث  
وما يقع من التحصيل والنجاة يوم الحيف يوم الاحتضار يوم القتل يوم الميت  
والعلم بالمعاد ذلك فهو حدث شيء من هذه ما لا يكلف مجدا ممنوعا من الصلوة ومن  
للحيف ولما الله تعالى في الجمع والاعتدال الفصل العاشر في السجود ويمكنه على  
الأربع الأول من فروعها الأربع مفرقة الأول والأربع مفرقة الأولى على  
الأفضل ولا يرتفع الأول على كماله ولا يرتفع من الأول الأربع مفرقة الأولى

الضحية وسبقه الى الوجع والقليل وقص الشئ والقرع والجعد وما انقص من الميراث  
المحصول عن الزكوة والا حمله ويكره ان يولد في الحجرة وسواها الى ما اذا فرغ منه  
فليس عليه شيء من تحت الامنين الا ان عمل القيد يليه ويترى الى ان يزل الحشفة  
ولا دام يغسل حجه بالماء الا يجتمع ويوجد عينه وانما ما يخرج منها اذا لم  
عينه البول من راس فصبه ويذره من راسه الى الجان يتوارى عن الناس ويقوى من على النقص  
ولا يتقبل القيد ولا يسيد به راسه عن النقص والقرع اذا انقص حاجة فليس عليه شيء  
من الخبز مثله الحجار ويجزبه ذلك عن الماء ما لم يتعدا الخبز حجه والماء افضل للخبز  
بينهما افضل فاذا اهداهم الخبز على ذلك غير الماء فما حدث النقص وما راجع ويجزاه  
فاما ما يكون حدثا عند هذه التحصيل وحدث البيع يحصل ابداء الصوت او اذيع  
المعروفين ولا يجزى بحد ثما الى الاستحباب ولا يرضى هذا يقضى الى اذيع او اذيع  
حدث الغيبة فكأن يبين ان اذيع الماء الذي في النقص واليقض على كل حال  
ولذا في الجاني في الفرج وان لم يكن هناك انزال والخير هو ان لم يحدث شيء  
ولان عادته او اذيع الى الجاني في زمانه لا يلبس ولا يذبحه ايام ولا يرضى  
عنق ايام واطل الطمعة ايام ولا يرضى ثلثه شهر والذبح في الخبز ثلث  
ان عادته مسروق ومختلفة وسيد اذيع اذيع اذيع اذيع في الخبز الطمعة  
طرد مراه في زمانه الخبز في زمانه كان رفيقا وكل دم مراه في اكل الخبز حاتم  
مختصة وان كان غلبه الحار اذيع ان كان عادته مختلف في الخبز مسروق في الطمعة

الحفظ

٢١

فكل يوم تراه في أيام ظهرها فهو الخامسة وإن كان غلبها طائر أو إن كانت عادتها مختلفة فليس يستقر في الظاهر كل يوم تراه في أوقات العادة ولكن <sup>هنا</sup> يجوز والعصر يوم الخامسة فإن كانت عادتها في الغسق مستقرة ومختلفة في الظهر وكل يوم تراه في أوقات العادة في الظهر فهو الخامسة وما قبله بعدها إن كان غلبها طائر أو في الغسق وإن كان رجعاً فإنما في الخامسة لأن الغسق عابث عادتها في الظهر ثم جاز في ذلك المختلفة إلى أن تعرف زمان حجبها وظهرها فترى زماناً ترجع إلى العادة فيها فتجيز بالاجتزاس وتسحب الأيام طويلاً حتى فإن أنكرت لها أنه تعرف عادتها اعتبر بعضه الذي إذا قبل الذي لا يحضر الغليظ الحار في جازيها وإذا أدى إلى أكثر والبرودة والأصفر فهي الخامسة ولكن لا يصعب واحد تحيكت في كل شهر بعده أيام الخامسة فإتية وإما السبيل أعينها إذا ذات الدار في ذلك ونسبى وتولى فإن انقطع الطير إلى لاقط نزل فليس يجوز وإن غمرك أن في جازيها وكذا تراه معها إذا غلبت وهو جازيها ذلك بعد ما أحبب إلى العادة لأنها فحمت لتماثلها أيام طويلاً وخفيت لإيجاسها في الأوقات طويلاً وتزول إلى بعض أن يمنع زججاً فليما العجب عليه أعز لها إذا ألهمت وعلا في ظهرها أن تحل وتكون ظهرها زماناً لا يخرج فيه فتقبل وإن كان الخامسة فهو الدار لها في زمان الظاهر المعروف وليس وعزها من المدة إن كان شيئاً أو توساً لكل صلوة وتغير إلى ذلك وإن كان يقرب إلى ذلك ويخرج عليها أن تغفل الصلوة التي وتؤذي الدار الصلوات وإن كان يقرب ويخرج عليها لأنه لعل

فصل في الصلوة

فد فصاح بان من ساء الله  
لا تخف بل قد



الغير غسل للظهر والعصه يغسل المغرب وعشاء الآخر فاذا فعلت السجادة  
 ما ذكرناه على طهر يجب عليها ما يجب على الطاهر ويجعلها من ماء يخل بها ماء  
 طما انقلص يقول لا بد من الحدث بحسب الزيادة فاذا انقطع عنها فلا بد من ان ياتي  
 اوله ان لا يغسل من وضوءه وضوءه وان لم يصبه شيء من الماء فان دنا من العشر  
 ومات صلوات فعل السجادة ويؤثر في الطهر والنجاسة قضاء الصوم والصلوات والنجاس  
 الميت فانما يكون حدثا اذا كان غير المتبرع به وموت في الطهر من غير ان ياتي  
 الميت ويغسل الميت الفصل الثاني في رفع الاضداد وزوال احكام النجاسة  
 النجاسة المطلق وهو الطاهر من نجاسة النجاسة فيجب ان لا ياتي به الا بالاداء ونقص  
 من الماء المحصور على الكون فيجب ان ياتي به ما يبلغ الكون في ماء المحصور  
 اذا لم يتغير طهره او لم يدرجه في نجاسته في الماء بالتميز وتقبل النجاسة في  
 البئر فيجب جميع ماءه ان كان ادفع فيها عمل او قضا او بول او خمر وما  
 يترك له لم يترك فيها بعد فان تعدد ذلك في الماء تراعى عليها اربعة وجوه  
 النجاسات الارض وتقع لما عد ذلك ان يغيره البئر حتى يغسل فيه التبرع وان استغنى  
 نزع المني عن ذلك لا يعين ولا يولد الفرس والبغل والحمير وما ملأهم من الخيل  
 كرا من الماء يولد الكلب والتعليل طرفة ولا بد من مكان في شئ من ذلك لا يجزئ  
 ذلك ما يولد الدابة والجمجمة وكان في قدرها سبع دنانير طافق نزع ولحقها  
 ثلث دنانير في النجاسة او النجاسة في سبع دنانير وللصغير وما ملأه من ذلك  
 والنجاسة العقب ثلث دنانير ولو نزع دنانير واحد طهر البئر التي يصنع ثلث دنانير

ط م  
 وهو على طهر  
 في اصطلاح النجاسة

فلا بد

فان اكل الطعام فبيع دنانير فاذا بلغ دنانير ودون ذلك لم يدرى ان ياتي به عشرة دنانير  
 فان تقطعت او كانت طرية فنجس دنانير قليل الدنانير ودون ذلك نجس  
 دنانير ولو البئر الماء كذا ما كان فان رفع شئ من النجاسات فيما يقع فيه الماء  
 كالصن او الخيل او المرويات فيها حيوان او ان كان حيوان نجس تحت وجوه يات  
 جميعها الا الارض خاصة فان لم يصبه شيء من جازي وان خالط الماء اهدا طاهر  
 كالوريش والزعفران كذا ما فعل على سبيل سيرة الماء لم يقع به الحدث  
 ولم يدرى النجاسة وان لم يصبه الماء فهو على ما كان عليه من النجاسة ولو تقدرت  
 احدا من النجاسات في النجاسات ما يورث النجاسة على كل ما يصبه بها من غير النجاسة  
 وانماها بالذات وانماها بعد الحياة فان ذلك البول وحز كل ما لا يترك له  
 ملكه كل نجاسة كان جلا ولا يترك له ملكه ولا يقع في الماء ولا في المسحوق وكل  
 ما لم ينجس فيه من النجاسات ان يمس الماء ويصير حيوان نجس كالكلب والخنزير  
 الفيل والارنب والكافور والذئبان يوت في الماء ويصير حيوان نجس بياضه  
 والحكم لما عد ما ذكرناه في النجاسة الفصل الثالث الطهارة على وجهين  
 وضوء وغسل واحكام الوضوء على وجهين وضوء وضوء من فاه من غير وضوء  
 النية وحقيقتهما الغرض على بقاء المشروعة في رفع الحدث وتقبل الصلوة لوجوبه  
 وثبته الى هذه النجاسة وهو غير واجب وانماها فان اهدا النجاسة في وضوءه  
 فوضوءه على طهر وعلى وجهه من وضوءه لئلا يدرى ان ياتي به دنانير عليه  
 الاجام والوضوء على وجهه من وضوءه لئلا يدرى ان ياتي به دنانير عليه

في النجاسات  
 في وضوء من غير النجاسة  
 في نجاسات الوضوء

الاول في النجاسات على وجهين الاول في النجاسة على وجهين الاول في النجاسة  
 النجاسة المطلق وهو الطاهر من نجاسة النجاسة فيجب ان لا ياتي به الا بالاداء ونقص  
 من الماء المحصور على الكون فيجب ان ياتي به ما يبلغ الكون في ماء المحصور  
 اذا لم يتغير طهره او لم يدرجه في نجاسته في الماء بالتميز وتقبل النجاسة في  
 البئر فيجب جميع ماءه ان كان ادفع فيها عمل او قضا او بول او خمر وما  
 يترك له لم يترك فيها بعد فان تعدد ذلك في الماء تراعى عليها اربعة وجوه  
 النجاسات الارض وتقع لما عد ذلك ان يغيره البئر حتى يغسل فيه التبرع وان استغنى  
 نزع المني عن ذلك لا يعين ولا يولد الفرس والبغل والحمير وما ملأهم من الخيل  
 كرا من الماء يولد الكلب والتعليل طرفة ولا بد من مكان في شئ من ذلك لا يجزئ  
 ذلك ما يولد الدابة والجمجمة وكان في قدرها سبع دنانير طافق نزع ولحقها  
 ثلث دنانير في النجاسة او النجاسة في سبع دنانير وللصغير وما ملأه من ذلك  
 والنجاسة العقب ثلث دنانير ولو نزع دنانير واحد طهر البئر التي يصنع ثلث دنانير

في النجاسات  
 في وضوء من غير النجاسة

فلا بد

فان اكل الطعام فبيع دنانير فاذا بلغ دنانير ودون ذلك لم يدرى ان ياتي به عشرة دنانير  
 فان تقطعت او كانت طرية فنجس دنانير قليل الدنانير ودون ذلك نجس  
 دنانير ولو البئر الماء كذا ما كان فان رفع شئ من النجاسات فيما يقع فيه الماء  
 كالصن او الخيل او المرويات فيها حيوان او ان كان حيوان نجس تحت وجوه يات  
 جميعها الا الارض خاصة فان لم يصبه شيء من جازي وان خالط الماء اهدا طاهر  
 كالوريش والزعفران كذا ما فعل على سبيل سيرة الماء لم يقع به الحدث  
 ولم يدرى النجاسة وان لم يصبه الماء فهو على ما كان عليه من النجاسة ولو تقدرت  
 احدا من النجاسات في النجاسات ما يورث النجاسة على كل ما يصبه بها من غير النجاسة  
 وانماها بالذات وانماها بعد الحياة فان ذلك البول وحز كل ما لا يترك له  
 ملكه كل نجاسة كان جلا ولا يترك له ملكه ولا يقع في الماء ولا في المسحوق وكل  
 ما لم ينجس فيه من النجاسات ان يمس الماء ويصير حيوان نجس كالكلب والخنزير  
 الفيل والارنب والكافور والذئبان يوت في الماء ويصير حيوان نجس بياضه  
 والحكم لما عد ما ذكرناه في النجاسة الفصل الثالث الطهارة على وجهين  
 وضوء وغسل واحكام الوضوء على وجهين وضوء وضوء من فاه من غير وضوء  
 النية وحقيقتهما الغرض على بقاء المشروعة في رفع الحدث وتقبل الصلوة لوجوبه  
 وثبته الى هذه النجاسة وهو غير واجب وانماها فان اهدا النجاسة في وضوءه  
 فوضوءه على طهر وعلى وجهه من وضوءه لئلا يدرى ان ياتي به دنانير عليه  
 الاجام والوضوء على وجهه من وضوءه لئلا يدرى ان ياتي به دنانير عليه

في النجاسات  
 في وضوء من غير النجاسة



















وقعت ويجوز دأبها في غير المقام في السجدة الحام فان خرج منه ولم يبق فيها فاعليه  
الرجوع لثابتها ما لم يفسد في صلوة الكسوف وسقط صلوة عاصفة مخصوصة في  
مكان معين او عدد مخصوص وجعل عليه فاعلم ان في بعض فرض السجدة على الوجه  
الذي شرطه صلى الله عليه وسلم او اياك وسقطت مخصوصة في المكان او  
الزمان الذي علق عليه التدبير فان اداها على غير الصفة التي شرطها او غير المكان  
او الزمان الذي شرطه لم يجز ومنه ان عادتها على ما كان فان كان على فعلها  
بركان معين لا مثل الكسوف معلوم محصور من شرطه حتى خرج الوقت فعليه التوبة  
وكذا في بقية اوصافها منهم من مثابعين او اداها على غير محبتها وان كان  
لهيرون فلا اثم عليه ولو غشا في غير صلوة اداها كالم صلوة في السنة  
من غير الاستعانة على ان يصلي في اليوم والليله اديها وتلك في كل ثمان فما ابد  
الاولا فصل الفهم في غير اداها التوجه الفارض ثمان ركعات بعد الفهم قبل  
العصر واربع ركعات بعد الفهم العرب يقتضيهما بالتوجه وتكفي من شرطين بعد  
غشاها الاخر يقتضيهما بالتوجه وقعت في كل ركعتين من هذه التوافل ويسلم  
اوقات توافل كل فرض عند ابتداء اوقات فراغها اثنان ركعات صلوة  
الليل يقتضيهما بالتوجه وقعت في كل ركعتين ويسلم وركعتي الشفع بينهما  
وركعة الوتر بينهما ويسلم منها وركعتي الفجر فصله صلوة الليل او اولا  
هذه الصلوة او اولا النصف الثاني واقتل الربع الاخر على الفجر عشر ركعات  
عطفه عما ذكره في كتابه

عطف عما قبله على الميم

بإمامة الصالحين عليه السلام فان هذا حصنك وانتهى في البيت اولى في أهل  
للصالحين ولغيرهم ولها الفاضل من رتبتهام وموقفه للرجل على طول ولله عند  
صداها خافيا يفتح الصلوة يتكبر فيرفع معها على فعل الصلوة يصفها ويرجى مخلصا  
للمخلصين فيتم بعد هذا التمهيد ثم يتكبر ثانية ويصل ويصلي على محمد وآله ثم يتكبر  
ثالثة ويصلي على اعداء المؤمنين والمؤمنات حتى يتقوا الله سبحانه بهم ثم يدركون القبر ويصل  
للميت ان كان مؤمنا او يصلي عليه حتى يغفر له وان كان مستغفرا لها المني في حركتك  
وان كان ممن اليعوق حلاله مشرا الدعاء له وعليه وان كان خلفا لمؤمن دعا والوالد انما  
ان كان كذلك ثم يركبوا منصرف من غير تكبير ويرفع يديه في التكبير الاولى وفي  
الحاويها وان يرفع من موضع حتى يرفع اليدين وان كان خلفا الخفي بحجر رقبته وان غدا  
او اصابه اذى انما دعاة القبر والابوة والضرر ولا يجوز الصلوة على من حاله  
الانقصير وحكم الناس من في جميع ما ذكرناه حكم الامام فان حضرت جانا في صل  
امره جعلت المنة على الملة والرجل ما على الامام وكذلك الحكم ان كان يملك  
المنة عبدا او صبيبا او حيا وان كان المني في جماعة جعلوا معا ولو كان منهم عند  
ركب الخفي وصل على علم صلوة واحدة ويصل على النسل السلم لعل ان اوىظلا اذ  
اختلط على السبي ولكن اصل على الهل الايمان بالقدام ويصل على المسلمين  
ولا يتقبل على وجه الامام في التوبة من الله صلى الله عليه وسلم في كل صلاة  
بالبيت عند فائز من اعلان صلته كقبي عنده مقام اجمع يقر في الاولى الحمد  
وسورة الاخلاص وفي الثانية مع الحمد والامام الحمد في كل صلاة ثم يقرأ

والله اعلم  
بما في صدور  
العلماء

一

قبل ان تزول الشمس نصف ساعة عن تكامل الصفات اتمام الجزء بركعتين بقرا  
 في كل ركعة بعدها الحمد ثم وسوء اهلها عشر اوصوت القراء عز الاله الذي عثر  
 وبقيدهم بالموتون فاذا سلم رضاء هذا اليوم وقمر على خلفه وتصدد المنبر  
 قبل الصلاة فخطب خطبة مقصورة على حمد الله تعالى عليه والصلاة على محمد وآله  
 والتسليم على عليهم ومنه وما اوجب الله نعمه وامارة امير المؤمنين والحسين عليهما  
 السلام اذ استجابه رسول الله في ربيع اهل المؤمنين والامام فخطب  
 فاذا انقضى الخطبة فصاحوا بقراءة سورة التوبة ان خطب التوبة انقضى عز  
 اربع ركعات بقرا في كل ركعة بعد الحمد سورة التوبة انقضى في كل  
 ركعة ثم اتي بموعيق ويعق ومن التوبة ان خطب التوبة وهو اهل المؤمنين  
 من رجائي عن ركعة بقرا في كل ركعة بعد الحمد سورة التوبة انقضى في كل ركعة  
 ومن ركعتين بعد التوبة والحمد والتسليم الاقامة اهل المؤمنين في صلاة التوبة  
 ركعات بقرا في كل ركعة بعد الحمد سورة التوبة ان خطب التوبة من ركعتين في كل  
 ركعتين ومن ركعتين ومن ركعتين ومن ركعتين بقاها في صلاة التوبة  
 بقرا في كل ركعة الحمد سورة التوبة من ركعتين ومن ركعتين بقاها في صلاة التوبة  
 من ركعتين منها ومن ركعتين ويعق من ركعتين بقاها في صلاة التوبة  
 اربع ركعات بقرا في كل ركعة الحمد والتسليم والحمد والتسليم بقاها في صلاة التوبة  
 خمسة عشر ركعة في كل ركعة الحمد والتسليم والحمد والتسليم بقاها في صلاة التوبة  
 الاية بركعتين ومن ركعتين بقاها في صلاة التوبة بقاها في صلاة التوبة

صفات الغريب أربع صلى الله عليه وسلم دليل ذلك عشر ركة ولا تسب نوافل منها لا يقف  
بالقراءة في نوافل الدليل بجواز ربح الجهر في ذلك لا يخلع في صلاته وكل  
 كعبتين هذه النوافل ربما يخص طالما يقف بحيث عليه ركعتي العمل كقبلي  
 في حال القيام والركوع والسجدة والجهر كالقراءة فإن قالت في نوافل غير رب  
تصا أدنى وقت يمكن لكن غير في العبادة ومزكبات السنن على العمد يتطوع به  
المجد يعبر عن ركعة مستحبات في صلاة النها دوس إذا انقطع النها دوس قبل  
الزوال والتعدي في أول الزوال فإن المتخير له في نفلها كأن لا يصلها هنا ولا  
فإن زالت الشمس وقد تبقى فيها الضيق تصا بعدها العصر السنن ويطوع الضيام  
في شهر رمضان بالن ركعة فيها أزول في العشرين الأولى من كل الليلة عشرين ركعة  
ثمان ركعات بعد نوافل الغروب والتي تحت ركعة بعدها الأربع وقد الزمن  
من كل يوم ويصل كل ليلة العشر الأخر ثلاثين ركعة أثنى عشر ركعة بعد نوافل  
الغروب وثاني عشر ركعة بعدها الأربع ويصل كل ليلة في عشر الليلة ركعة فيها  
الحار الضيف فيها الركعات ويصل كل ليلة أحد وعشرين ساعة ركعة وليلة ثلاثة  
وعشرين ساعة ركعة ويصل كل ليلة العيد كعبتين يقرا في الأولى منها مع الحمد  
الصلوات الفرح وفي الثانية مع الحمد والسنة الصلوات من واحدة كل كعبتين  
من نوافل الصلوات ويستحب مذكور في العمل ومزكبات السنن الأفرد وبسبب  
في يوم العيد ويصل أكثر عشرين من الحمد والزوم في الصلوات مع الصلوات

مسجد امام



























مختاراً ثم عليه استيفاء على كل حال فان هما شي من غلبتين على ما يقتضيه  
 او فله فان كان سناكاً فليبين على اوله وان لم يحصل الشيء اعاده وان  
 وهو في الشيء فليبين على ما يقتضيه فليبين على ما يقتضيه فليبين على ما يقتضيه  
 تركه ان كان اقل من النصف وان كان اكثر من النصف فليبين على ما يقتضيه  
 الطول فليبين على ما يقتضيه فليبين على ما يقتضيه فليبين على ما يقتضيه  
 ويلزم من ذلك ان لا يكون على اقل من النصف فليبين على ما يقتضيه  
 اليه كما ان كان اقل من النصف فليبين على ما يقتضيه فليبين على ما يقتضيه  
 فاما الشيء فليبين على ما يقتضيه فليبين على ما يقتضيه فليبين على ما يقتضيه  
 على الشيء فليبين على ما يقتضيه فليبين على ما يقتضيه فليبين على ما يقتضيه  
 وقت طوارة وحكم الخلق بحكم الخلق فليبين على ما يقتضيه فليبين على ما يقتضيه  
 والحنان بالموت والسعي في الحياة فليبين على ما يقتضيه فليبين على ما يقتضيه  
 مبدء الشيء في الصفاء الى الابد فليبين على ما يقتضيه فليبين على ما يقتضيه  
 من الابد الى الموت فليبين على ما يقتضيه فليبين على ما يقتضيه فليبين على ما يقتضيه  
 ثم يبين منه الى ما يقتضيه فليبين على ما يقتضيه فليبين على ما يقتضيه  
 الموت ويحجز الموت عن اهل الجنة فليبين على ما يقتضيه فليبين على ما يقتضيه  
 فان يحجز الشيء عن اهل الجنة فليبين على ما يقتضيه فليبين على ما يقتضيه  
 ويجب ان تناصر البنية وحكم من طوارة فليبين على ما يقتضيه فليبين على ما يقتضيه  
 فليبين على ما يقتضيه فليبين على ما يقتضيه فليبين على ما يقتضيه

وهنا

وهنا من الماتن الى الموت فليبين على ما يقتضيه فليبين على ما يقتضيه  
 من الماتن الى الموت فليبين على ما يقتضيه فليبين على ما يقتضيه  
 فليبين على ما يقتضيه فليبين على ما يقتضيه فليبين على ما يقتضيه  
 المصطفى فليبين على ما يقتضيه فليبين على ما يقتضيه فليبين على ما يقتضيه  
 الاستعداد فليبين على ما يقتضيه فليبين على ما يقتضيه فليبين على ما يقتضيه  
 الشيء ويحجز الموت عن اهل الجنة فليبين على ما يقتضيه فليبين على ما يقتضيه  
 وهو في الشيء فليبين على ما يقتضيه فليبين على ما يقتضيه فليبين على ما يقتضيه  
 منها وان تناصر البنية وحكم من طوارة فليبين على ما يقتضيه فليبين على ما يقتضيه  
 طوارة الشيء فليبين على ما يقتضيه فليبين على ما يقتضيه فليبين على ما يقتضيه  
 ولا يستقر وقت المصطفى فليبين على ما يقتضيه فليبين على ما يقتضيه  
 اقل ما يقتضيه فليبين على ما يقتضيه فليبين على ما يقتضيه فليبين على ما يقتضيه  
 الحج ويحجز الموت عن اهل الجنة فليبين على ما يقتضيه فليبين على ما يقتضيه  
 انصاف الى الاضافه فلا يجاوز اذ لا يحجز شيء فليبين على ما يقتضيه فليبين على ما يقتضيه  
 حتى يحجز الموت عن اهل الجنة فليبين على ما يقتضيه فليبين على ما يقتضيه  
 الحق والحنان الى الابد فليبين على ما يقتضيه فليبين على ما يقتضيه  
 الوقت في الماتن وطوارة فليبين على ما يقتضيه فليبين على ما يقتضيه

شاهه والفصل في ايراد ما يلزم من الماتن والسنان بكل بعضها ويظهر الماتن ولا  
 يجوز اعطاء الجزاء شيئاً من الماتن ولا يكون ولا يكون ولا يكون ولا يكون  
 على شيء الا جزاء على وجه الصدقة ولا يكون ولا يكون ولا يكون ولا يكون  
 تحفظه اهل الجنة فليبين على ما يقتضيه فليبين على ما يقتضيه فليبين على ما يقتضيه  
 من حرمه ويحجز ذلك للصدق على الماتن فليبين على ما يقتضيه فليبين على ما يقتضيه  
 طائفة من اهل الجنة فليبين على ما يقتضيه فليبين على ما يقتضيه فليبين على ما يقتضيه  
 من هو في الجنة فليبين على ما يقتضيه فليبين على ما يقتضيه فليبين على ما يقتضيه  
 ولا يجوز ان يكون من اهل الجنة فليبين على ما يقتضيه فليبين على ما يقتضيه  
 حكم النساء والسنة فليبين على ما يقتضيه فليبين على ما يقتضيه فليبين على ما يقتضيه  
 الشرع فليبين على ما يقتضيه فليبين على ما يقتضيه فليبين على ما يقتضيه  
 فان اضطر الى ذلك فليبين على ما يقتضيه فليبين على ما يقتضيه فليبين على ما يقتضيه  
 صيام ثلثة ايام ويظهر انما هو في الجنة فليبين على ما يقتضيه فليبين على ما يقتضيه  
 كما ان الفاضل الفضل فليبين على ما يقتضيه فليبين على ما يقتضيه فليبين على ما يقتضيه  
 بعضها ان كان لمساكاً فليبين على ما يقتضيه فليبين على ما يقتضيه فليبين على ما يقتضيه  
 وكيفية فعله فليبين على ما يقتضيه فليبين على ما يقتضيه فليبين على ما يقتضيه  
 والخبرة والاخر فليبين على ما يقتضيه فليبين على ما يقتضيه فليبين على ما يقتضيه  
 المصروف على ما يقتضيه فليبين على ما يقتضيه فليبين على ما يقتضيه فليبين على ما يقتضيه  
 فليبين على ما يقتضيه فليبين على ما يقتضيه فليبين على ما يقتضيه فليبين على ما يقتضيه

فان

شواهد وذو القعدة وثان من ذي الحجة فان اهل الجنة فليبين على ما يقتضيه فليبين على ما يقتضيه  
 فيهما فان لم يفعل فلا اهرام فليبين على ما يقتضيه فليبين على ما يقتضيه  
 الفاضل وطيب العقيق وان لا المسكن وان لا المسكن وان لا المسكن وان لا المسكن  
 الماتن في الجنة فليبين على ما يقتضيه فليبين على ما يقتضيه فليبين على ما يقتضيه  
 من الجنة فليبين على ما يقتضيه فليبين على ما يقتضيه فليبين على ما يقتضيه  
 سلك طريق احدهم فليبين على ما يقتضيه فليبين على ما يقتضيه فليبين على ما يقتضيه  
 اهرام عليه اذا انتهى الى ان ينفصل الامم فليبين على ما يقتضيه فليبين على ما يقتضيه  
 من هو في الجنة فليبين على ما يقتضيه فليبين على ما يقتضيه فليبين على ما يقتضيه  
 دور الماتن ان يحجز من اهل الجنة فليبين على ما يقتضيه فليبين على ما يقتضيه  
 افضل وصيات اهل الجنة فليبين على ما يقتضيه فليبين على ما يقتضيه فليبين على ما يقتضيه  
 الوقت في خارج الماتن فليبين على ما يقتضيه فليبين على ما يقتضيه فليبين على ما يقتضيه  
 وصيات اهل الجنة فليبين على ما يقتضيه فليبين على ما يقتضيه فليبين على ما يقتضيه  
 فليبين على ما يقتضيه فليبين على ما يقتضيه فليبين على ما يقتضيه فليبين على ما يقتضيه  
 صاحب الماتن فليبين على ما يقتضيه فليبين على ما يقتضيه فليبين على ما يقتضيه  
 بنية في العزم فليبين على ما يقتضيه فليبين على ما يقتضيه فليبين على ما يقتضيه  
 فليبين على ما يقتضيه فليبين على ما يقتضيه فليبين على ما يقتضيه فليبين على ما يقتضيه  
 ويقتل والفساد فليبين على ما يقتضيه فليبين على ما يقتضيه فليبين على ما يقتضيه  
 الجحان والكدب فليبين على ما يقتضيه فليبين على ما يقتضيه فليبين على ما يقتضيه



وعلو الغل غمره وقلة ليل الحظ وقلة الليل والليل في الحظ  
 وعقله الكمال ونفعه وقطع ليلهم وليلهم وخلقهم وقيل ان في الحظ  
 الحية والعقرب والفاق والفرار في الحظ شيئا من القضاة والحجامة وغير  
 من روق والظفر في الحظ والاعتناء باللبس واللبس في الحظ والاعتناء باللبس  
 والاعتناء باللبس في الحظ والاعتناء باللبس في الحظ والاعتناء باللبس في الحظ  
 القصد دون السهو والخطا والاعتناء باللبس في الحظ والاعتناء باللبس في الحظ  
 ما عداه مما ذكرناه ولكل حكمة في الحظ والاعتناء باللبس في الحظ والاعتناء باللبس في الحظ  
 حكمة ما اوصى بها الله في الحظ والاعتناء باللبس في الحظ والاعتناء باللبس في الحظ  
 فعليه بونه وفي الحظ والاعتناء باللبس في الحظ والاعتناء باللبس في الحظ  
 في الحظ والاعتناء باللبس في الحظ والاعتناء باللبس في الحظ والاعتناء باللبس في الحظ  
 وفي الحظ والاعتناء باللبس في الحظ والاعتناء باللبس في الحظ والاعتناء باللبس في الحظ  
 او في الحظ والاعتناء باللبس في الحظ والاعتناء باللبس في الحظ والاعتناء باللبس في الحظ  
 دون الكفاة وفي الحظ والاعتناء باللبس في الحظ والاعتناء باللبس في الحظ  
 شاة وفي الحظ والاعتناء باللبس في الحظ والاعتناء باللبس في الحظ  
 احري بيده صاع وفي الحظ والاعتناء باللبس في الحظ والاعتناء باللبس في الحظ  
 الفار وبيده وجليله وفي الحظ والاعتناء باللبس في الحظ والاعتناء باللبس في الحظ  
 العانة واللبس في الحظ والاعتناء باللبس في الحظ والاعتناء باللبس في الحظ  
 نكسر ايام وفي الحظ والاعتناء باللبس في الحظ والاعتناء باللبس في الحظ

وكان

من كاذبا شاة ومن يمين دم يمين في ذلك من كاذبا شاة ومن يمين دم يمين  
 حتى يمين في الحظ والاعتناء باللبس في الحظ والاعتناء باللبس في الحظ  
 بعضهما او الحظ والاعتناء باللبس في الحظ والاعتناء باللبس في الحظ  
 اخرجه من قبل الرقيب والاعتناء باللبس في الحظ والاعتناء باللبس في الحظ  
 القصر دم شاة وعقل الكفاة في الحظ والاعتناء باللبس في الحظ  
 لونه الكفاة من قبل الرقيب والاعتناء باللبس في الحظ والاعتناء باللبس في الحظ  
 او شاة في ذلك او كفاة في الحظ والاعتناء باللبس في الحظ  
 فلا وفي الحظ والاعتناء باللبس في الحظ والاعتناء باللبس في الحظ  
 وكفاة في الحظ والاعتناء باللبس في الحظ والاعتناء باللبس في الحظ  
 دون الحظ في الحظ والاعتناء باللبس في الحظ والاعتناء باللبس في الحظ  
 عن قصد في الحظ والاعتناء باللبس في الحظ والاعتناء باللبس في الحظ  
 والاعتناء باللبس في الحظ والاعتناء باللبس في الحظ والاعتناء باللبس في الحظ  
 الفشل في الحظ والاعتناء باللبس في الحظ والاعتناء باللبس في الحظ  
 فان لم يجد في الحظ والاعتناء باللبس في الحظ والاعتناء باللبس في الحظ  
 او في الحظ والاعتناء باللبس في الحظ والاعتناء باللبس في الحظ  
 على البرص في الحظ والاعتناء باللبس في الحظ والاعتناء باللبس في الحظ  
 فان لم يجد في الحظ والاعتناء باللبس في الحظ والاعتناء باللبس في الحظ  
 ان يصير في الحظ والاعتناء باللبس في الحظ والاعتناء باللبس في الحظ

ان في هذه الدماء اجزاء وان فادت العقيدة عليها لم تجاوزها وان كان  
 المفضل المثل لمراد الطعام كالطير والحيث في الحظ والاعتناء باللبس في الحظ  
 بيتا وفي الحظ والاعتناء باللبس في الحظ والاعتناء باللبس في الحظ  
 شاة وفي الحظ والاعتناء باللبس في الحظ والاعتناء باللبس في الحظ  
 فاما الحظ في الحظ والاعتناء باللبس في الحظ والاعتناء باللبس في الحظ  
 وحيث في الحظ والاعتناء باللبس في الحظ والاعتناء باللبس في الحظ  
 الفتح في الحظ والاعتناء باللبس في الحظ والاعتناء باللبس في الحظ  
 كثر فاما في الحظ والاعتناء باللبس في الحظ والاعتناء باللبس في الحظ  
 اسرار في الحظ والاعتناء باللبس في الحظ والاعتناء باللبس في الحظ  
 يعرف في الحظ والاعتناء باللبس في الحظ والاعتناء باللبس في الحظ  
 سلما في الحظ والاعتناء باللبس في الحظ والاعتناء باللبس في الحظ  
 وسياق في الحظ والاعتناء باللبس في الحظ والاعتناء باللبس في الحظ  
 او العن في الحظ والاعتناء باللبس في الحظ والاعتناء باللبس في الحظ  
 لمقارنة في الحظ والاعتناء باللبس في الحظ والاعتناء باللبس في الحظ  
 مكلف في الحظ والاعتناء باللبس في الحظ والاعتناء باللبس في الحظ  
 ويعد في الحظ والاعتناء باللبس في الحظ والاعتناء باللبس في الحظ  
 اهله في الحظ والاعتناء باللبس في الحظ والاعتناء باللبس في الحظ  
 وتلقى في الحظ والاعتناء باللبس في الحظ والاعتناء باللبس في الحظ

من

نفس على الحظ والاعتناء باللبس في الحظ والاعتناء باللبس في الحظ  
 وشاة في الحظ والاعتناء باللبس في الحظ والاعتناء باللبس في الحظ  
 باهيا في الحظ والاعتناء باللبس في الحظ والاعتناء باللبس في الحظ  
 يجرى في الحظ والاعتناء باللبس في الحظ والاعتناء باللبس في الحظ  
 كونه في الحظ والاعتناء باللبس في الحظ والاعتناء باللبس في الحظ  
 فان كانت في الحظ والاعتناء باللبس في الحظ والاعتناء باللبس في الحظ  
 سويد في الحظ والاعتناء باللبس في الحظ والاعتناء باللبس في الحظ  
 في الحظ والاعتناء باللبس في الحظ والاعتناء باللبس في الحظ  
 ان في الحظ والاعتناء باللبس في الحظ والاعتناء باللبس في الحظ  
 والطبيب في الحظ والاعتناء باللبس في الحظ والاعتناء باللبس في الحظ  
 الاخر في الحظ والاعتناء باللبس في الحظ والاعتناء باللبس في الحظ  
 مستل في الحظ والاعتناء باللبس في الحظ والاعتناء باللبس في الحظ  
 واعني في الحظ والاعتناء باللبس في الحظ والاعتناء باللبس في الحظ  
 او في الحظ والاعتناء باللبس في الحظ والاعتناء باللبس في الحظ  
 بالاجنة في الحظ والاعتناء باللبس في الحظ والاعتناء باللبس في الحظ  
 الفطر في الحظ والاعتناء باللبس في الحظ والاعتناء باللبس في الحظ  
 لبك في الحظ والاعتناء باللبس في الحظ والاعتناء باللبس في الحظ











الفصل

باب الصف والحق على الوجه الذي تقدم شرحه ثم يرجع الى البيت فليقول  
افرض هو طواف النساء لازم في الغرض المسنون كالخروج على كل واحد من  
فرضان هذا لا يتبع بالذبح ان شاء وبحكم هذا الغرض حكم هذا الحج في قضا  
الامر يخرج ايجاب هذا الغرض فالذبح الكفارة قد اخل كل شيء في الغرض فان  
احضر عرض او صعد بعد تركه وما قد ضاع في الحضور والمصدر وخرج الحجة  
الزيادة فزاد رسول الله عند دين وكل واحد انما يتبع في شاهد من  
الشيء المؤكدة والعبادات العظيمة في كل جمعة او كل سنة ان امكن ذلك ولا  
فرض في العمري وفيه الزيادة ان يخرج من قبله ما قاله الله تعالى في قوله  
له سبحانه فاذا اتفق الى امرى رسول الله استأذناهم فليفتل فليفتل في قوله  
فيا ايها الذين آمنوا اذكروا ان امكن او غفروا ثواب العترة ما لم يتركوا فله  
فليترك وجهه ثلثه وجه الزور ويلم عليه وينكر بغيره اهل فاذا اخرج  
من الزيادة فليضع حذاء الكوف على الفري ويدعو الله تعالى ويضع  
اليه ان يجعل امره اهل فليضع حذاء الامير ويدعو الله تعالى ويضع  
عند ان يقيم فليعلم ويقف حذبه على الفري ويدعو الله تعالى ويضع  
مقبضه على الفري ويدعو ويستمع فيقول الحمد للرب العظيم ويدعو  
يقف حذبه على الفري ويدعو ويستمع فيقول الحمد للرب العظيم ويدعو  
بالسلام على اهل البيت ثم عليه لكون الجميع من فرائض الحوائج فاذا اخرج  
الزمان فليصل عند ان يترك من كان الزمان كل جمعة من كان

ما امكنه

من الزيادة من الزيادة ومن جازاها معجزة في غير موضع مركبة للسفر وقيل  
مركبة لصلواته ونحوه من زيارته النبي ولا يعلم السلام بحسب قولهم بل هو ان  
اولهم من اهل بيته فليعلموا انهم خرجوا معي اول اولي ان ومن علة  
في كل يوم اوتي كل جمعة اوتي كل شهر من الزيادة ان اهل الايمان احياوا واما  
من زيارته فليعلم ان كل من زيارته ولا يكلفه من زيارته اعم ولا يسقطه  
ويصالحه ويعقده ويصل كل واحد منها موضع سجدة الاخر ولا يكسر كل واحد منها  
صاحبه ويحج على الزيادة والاعتناء في زيارته ولا يكلفه ما يخصه من طعام  
وشرب ولا كلفة تركب او ما تيسر من زيارته وانه شر اياما والوفى بصلاته في  
عند الله انفس المذنبات والنسب ليعمل الاضطرار واذا اذنا به بعض الاصل  
فليس لهم ويجعل وجهه الى القبلة ويقرب سورة الاخلاص ويقرأ سورة الفذ  
سبعاً ويقرأ الحمد والوضوء ويستغفر الله ويغفر في فضل في الذنوب  
والهوى والعيور لا يعقد الذنوب الا في جماعة حاضرين ثم ما لم يعقد يذبحها  
في شربة ماء يبلع في طاعة من ابلج او يحرقه من حرق حتى او يورق في  
ذبحها في الماء يعقد وان علم في الطاعة عن عيسى لا يعقد ايها وكذلك في كل طاعة  
يفعل الا في تركه تركه الا في الطاعة او يطاعه في كل طاعة حتى وهو حلق  
في غير طاعة حتى يكون طاعة من يقول لا اذ في طاعة من فعله على ان كان  
كذا وكذا من لا طاعة له في الطاعات فعل او ترك او ايعز على الانجاء في  
بلغ ما على الذنوب ويجعل عليه ما لم على الوجه الذي يذبح في وقتها فكل



۵۰

ولامبين الولد مع والدان والعبدة لا مع السيد ولا العز مع الزوج فما لم يكن  
من البائع ولا يجوز له ان يخلو بغيره فيقبل شيئا او يخرطه بخلاف ما يخلو فيه  
الظلة اوصار فان اضطره ذلك لاجل الواو بالدين وخرطه في الظلم لم يسلم ولا  
يحتسب له من ذلك فان لم يخلو عليه فياخره وليؤخر في غيبة ما يخرج به الكذب  
ولا يوق عليه وهو اذن لم يقبله وخلافه الذي هو كمال اليقظة فله في غيبته من اقله  
والجمل للدين ان يضطره على المعالي التي عين فان اضطره اليها فهو اذن ووضوح  
الغريم اذا خاف من الغرر والعين ان يكونه يتكوه ويحلف ويروي في اركان  
ويجب عليه ما يخرج به عن الكذب ولا اثم عليه فيمنع العز على شئ او وقت  
تمك منه وقول القاي له هو في زنايه ورواها واحد في كماله طمحا في اقباضه  
كونها من اجب عليه في الغيبة وكهان فلها اركان ما كرهت ان تنفي عليه ما هو من  
ذلك لا يخرط اثم فان خالفه على البايه فعليه الكفان المذكور وان قال هو روع  
في الكلام وهو كافر او مشرك او فارق ان كان كذا اثم لم يكن او قد كان ما كان  
كذا فهو ما هو وصاد فاما ان كان ما يكره ذلك حكمه ان يختلف عينه بالزنا ذلك  
الغير رعي في الاطابة والكفان في غير ذلك على اقل فصل في الامانات واليقظة  
فانما يجب حفظها ورواها فقل هذا الحكم عشرة اقسام في اقلها هذا فاما ان  
المرء مخير وقيل في الامانة اعتدوا بها لم يكن فيه زنا على الزوج وان قال قبله  
حفظها كالماء بجره العقر يوطى في العزق في غيبته او بعد على سوره فان غلبت حفظها  
او عقر او سوره او عقر في غيبته حفظها اما اذ احتج بها او زنا بها فانه رويها اليها

ورد الجميع الى الموضع من طلبها او من يقويه مقامه في مستحقاتها فان طلبها لم يستحقها  
 لم يجر له الامراء بما ولد له بل انما كان في الامراء بما بالقبيل ان لا يجوز له ان  
 يسلمها وان خاف القتل فان سلمها ابداه وادخله فيها فانهم افاضوا من قبله  
 فشرها لصلان عليه فان الموضع قام وروثه مقامه في حفظها وتسلمها الى مستحقها  
 وان مات الموضع لم يجر الموضع وروثه مقامه تسليمها الى وراثته في حفظها  
 بتكاملهم وغير مستحقا لهم ولا يجوز له تسليمها الى غيره لم انه لا يستحقها ولا يملكها وان  
 حكم له بالعام على غير موجب الطريقة في التوبة ويجوز تبليغها فيعلم كونه مستحقا  
 لها في الملك فان اضطر الى الجور فليسلمها الى المستحق من مستحقا وروثه في  
 فيكون القدر على روث الموضع وان اعطاه او بيعته الى المستحق او اقره بالبيع  
 فهو روث له وان احدها اخذت غلة فلا ضمان عليه فيها وان خلف الموضع وراثا  
 فهو روث الاشغال وان هلك من غير قسط والتعلم يقضي فان ادعى الموضع  
 قسط فليعلمه الشرفان انهما قالوا قبل الموضع ان كان مأمورا وان اذنت  
 لمختلف اعطى قبل اخره فليقبلها وانما روثه بدنية فعليه فيها ما لم  
 اخلف في القيمة اخذتها اقربها وطوبى للموضع بالدية على ان اذنان اقام بدنية  
 حكمها ولا خلف الموضع روثا وقدر وراثة العيون في القيمة على الموضع روثا  
 هذا ونظر ان كان الموضع ازيل او الوثبة ولا يصح حصره بالبيع كالغاسب لكان  
 الحربي فعلى الموضع ان يثقل ما اقره المورث الى السلطان المرام العادل لم يورث  
 المفقور الى مستحقه فان بقى ولا من روثه من جعلها المرام العادل فان غلة







الحمد لله

للآخر ابن الحسن من خلفاء رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وان الموت حزن والبعث حزن  
 والجنة حزن وانما حزن الساعية آتية ان يبعث فيها اولئك البعث حزن من البعث  
 اذا انك الله الكمال القربان قالوا ان فقال الله عز وجل انهم لم يشاءوا احد  
 فوق علي والحسين وقالان الما ارحم من الله من ديني واهلي  
 سقار وحقني للاهبة قبلاني والاسلام اخواني من سقار من الله سقار تر اهلكه  
 نكس ايام وصل الطعام اليهم لشغل عيالي من غرضه فاعطاه فقالوا ما عدا الله  
 سحابة لعل الحزن والفرح عجب على كل اهل من مؤمنات الصبية بحملة  
 السقار في الله ان من باحتياجا في الهناج ارجعوا لحدان ان تبول في  
 عينيه حبيب ترفن في ان كان يخرج على اهل من العبد ويقتل بالكل  
 بظلمة عابقة البابل الظاهر عن ريق من وجهه وان عرفت انما عند الله  
 وروى عطا الله مؤمنها كمال ولمان واني من عينة من غزل كخطابا من  
 عذبه فواله على الظلم والبطلان وهدم وعقل على الاكل وطلع بانوا حكا  
 فرد كونه اول وانما اذ بنى انا فاضل نواجب على اوسى وان فعل نجعا  
 من اهل من على الباطل في ارضه الذي ثبت عندك ظله اهل من رضى عنى في  
 من العبيد من اشد شدة العفو لا في من اشد اصرار من حكم الحق  
 وامر عليه احكام الله في ارضه الباطل خلة وقول سقار من اعداء  
 من ان حزنوا في اول الاجتهاد في ارضه كحزننا من ان علم عن  
 كافران بلغه ويلا عند قطع ولتدبر ويحزن حزن من علم عطاء من

عليها كما في خبره الشريف الكاظمين والذين في خبره الشريفان علم احدهما انما  
اوتمن على قرآن فخره فطعت لهما النسخ والكفر واحكامها وادبرها انما التي  
ما اتمت فخره فطعت لهما النسخ والكفر واحكامها وادبرها انما التي  
الشريعة الموقرة لاختصاص الشريعة لعلها والعقاب لا لعلها بعونها واصلها الطاع  
على نوط العقاب بها وصفتها انما على ما في التبع لغيره على العزب  
مما في السبيل هذه الحقيقة ناسية في قوله من التبع ويرد وقت محققا في التبع  
على الموقرة والعزب على من يرد على ما في التبع ناسية في قوله من التبع ويرد وقت محققا في التبع  
في ظلم غيره والمختص عصيانا على من يرد على ما في التبع ناسية في قوله من التبع ويرد وقت محققا في التبع  
فعل التبع والتابعات على من يرد على ما في التبع ناسية في قوله من التبع ويرد وقت محققا في التبع  
ومنها ما يجب ان كان في حصته وهو انهما ما لا ينافي نقضا ولا اداء كصلوة  
المجموعة والعبد في اقله فيلزم الحضور في صلاة الله والرسول على التبع  
ولا ما مع الامكان لا يتبع التي في قوله من التبع ويرد على ما في التبع ناسية في قوله من التبع ويرد وقت محققا في التبع  
النقض ولا اداء مع طرح في ذلك ينبغي كونه نادا فان كان على القضاء ولا لا شرع  
في ذلك ومن لم يكن في قوله من التبع ويرد على ما في التبع ناسية في قوله من التبع ويرد وقت محققا في التبع  
قوة كماله في قوله من التبع ويرد على ما في التبع ناسية في قوله من التبع ويرد وقت محققا في التبع  
الندب والفرد على ظلم العبادة لم يلزم من احدهما في قوله من التبع ويرد على ما في التبع ناسية في قوله من التبع ويرد وقت محققا في التبع  
والواعي والغير وسائر الكليات في قوله من التبع ويرد على ما في التبع ناسية في قوله من التبع ويرد وقت محققا في التبع  
منعوى الظلمة (وهذا) ان كان حيا ووافي وقته كان ميثاقا ولا اعتداء ولا بد

فلا يتكلم أحد على غير محرمات زينة ودينه ضارباً أيضاً الحفاط حتى إن كان  
ذلك ليقصد به من الظلمة ويطلبها أو التلذذ ويقصده على غير ما هو له من الحلال <sup>الملك</sup>  
فإن عني على الحرف مقتضى يقتضيه من أن يفي بغيره على وجه التبريد فإنه لا قول  
أحرار إلا مكاناً ولو لم يسهل على نفسه وعياله وعرضه من حفظ الديار الظلمة  
وعلى الوجه الثاني في كل الظلمة تزلزلها والغرض على إصلاحها أو التحسين أو الوضوح  
إن أحقره ومن ذلك ما نطلع علينا باقياً حتى الظلمة هي من جهة الظلمة  
فإننا نعلم ما يدبره من ذلك تحت الفتنة وإن لم يعلم الجميع والذي لا يبرح قصده  
الحقيقة وهو على ريب منها الب والفرغ من فله من رجل التوبة إذا كان فيه  
مما لا يقره أو عرضاً يحضره ممنوعاً كان خاصاً أو عاماً ولو كان له ما كان  
ما كان كان كان المصدق أو علم القصد فليعتد ذلك ولكن بغيره ليحتمله  
على الجور والغرض من أن على سبيل وإن طالع نفسه التمكن من نفسه وليست على  
منه سلطان إلا أن كان كان المعتمد وجهاً لا يقره على أن يحجزه عنه وجه  
وعلى الفارق أن يبعد نفسه أو سلطانه أو إلامه من موضع من أوائله <sup>لجمله</sup>  
بحسب ما يقع منه قرف أو بعض التجرد أيضاً طامع من دون وليه ومنها  
القتل والجرح والفرج فيله من جهة التوبة الاعتقاد والعسا أو العفو عنها  
تحتين التضييق أو يقيح الجرح والدعوة إلى الصلح فيله من جهة التوبة تلا في  
الظاهر من ذلك ما يليه من عيوبه بالخطأ أو كسر أو التضييق في إصلاحه الصلح منه  
قارن ذلك التضييق عليه فذلك تحت توبة وإن خطبه وافرقة من غير ذلك







ومسيرة كل واحد من الزبى وعائنه وبناتهم ومعاوله وانشان واهل النصارى وان فالخلا  
المذكور اجتمع فيهم سر عجب امانه الامام العادل لمخلدان واما السنين واطفاله  
الاربع في ذات شهر وقيل انصار الخ على اهل الجبل فانه لم يبق فيه من النصارى غير عشرين  
عبدا لم يبقوا فاما في السنة وصول الانصار فبما تبادت الحرب قتالهم والاربع في سنة ثمان مائة  
ومدبرين ولا يجهل ان على حرجا من قاتلهم من اهل الجبل فانه لم يبق فيه من النصارى غير عشرين  
واصلها بفتح الهمزة لانه لم يبق فيه من النصارى غير عشرين فانه لم يبق فيه من النصارى غير عشرين  
كل واحد من النصارى في سنة ثمان مائة واربعمائة على حرجا من قاتلهم من اهل الجبل فانه لم يبق فيه من النصارى غير عشرين  
ادنى سلكه والحق بقضا الحق وقسمه لاهل وعمل النصارى في سنة ثمان مائة واربعمائة  
لنصارى الانصار والكل على ذلك دون ما خرج من ذلك والاربع في سنة ثمان مائة واربعمائة  
على ذلك وان كان الحاربي ومن الذين يخرجون من ذلك لاهل النصارى في سنة ثمان مائة واربعمائة  
السبيل والاربع في سنة ثمان مائة واربعمائة على ذلك وان كان الحاربي ومن الذين يخرجون من ذلك لاهل النصارى في سنة ثمان مائة واربعمائة  
الى الوجع الى الانصار ويخرجون من الانصار على الحاربي ومن الذين يخرجون من ذلك لاهل النصارى في سنة ثمان مائة واربعمائة  
وموضع السكك وجعلوا الى الانصار فلا يبق لهم الا ان يكونوا قاصدا ولا يبق  
فيهم من دون اهل الجبل وانما اصبحوا فافض منهم السكك وحضروا في ذلك  
وان اصروا على الحرب فصد ايضا الانصار الهم على ان يكون في الحرب فانه ان  
الاربع في سنة ثمان مائة واربعمائة على ذلك وان كان الحاربي ومن الذين يخرجون من ذلك لاهل النصارى في سنة ثمان مائة واربعمائة  
فانهم هددوا وقيل للسكك بهم شهيداً وبهروا ما عجزوا عن اهل الانصار  
وقسم ما عدا ذلك بين الانصار فبقي في يدهم قتلوا في اهل الجبل في سنة ثمان مائة واربعمائة

[illegible]

حمله ويحل واحد وينقلب معه فتنه يخافوا اليها ليسوا بها الحجة ويحطوا  
 القلوب على الاقدام على الذين وان كان اكبى فضلهم ومعلين رسلهم فان  
 نقصهم يحلم القوم فلم ينفك العيش من معر وحض بلعيت القابلة وفسد الطراد  
 على الاصابعهم القوم حتى يفتنوا صوفهم وينزلهم اواكهم ما انا ذلك  
 فليكن من معجزة واحد ويجعل امامهم في ذلك الفخ السخا اوليهم بما  
 كان امير المؤمنين موعود به الحياه افاضوا في العدي وعبد الله اتفق الله و  
 عضوا الايقار واحضوا الاصوات واقلوا الكلام وظنوا انفسهم على الماء  
 والمجادلة والمباراة والحق في زلزاله والبر والمعاناة والمجازية والغير الا انكم  
 فاذكروا الله اعلمكم تحلقون ان الله اعلم لكم على عجات تفجكم عن اهل الجحيم  
 بكم الى الخيرات ان الله والحمد في حيله وصل في موعده الذي يحسب  
 طينه وخيان ان الله يحيا الذين يقالون في حيله عفا عنهم ان  
 فسق وصفوكم كالبيان ومنعوا الذل والفرار الحاسر وضوا على النجس  
 فانه انما للسيف والفرس على الطرف ان لمراع فان اول من غصير الاصابع  
 اربط العيش وتلك القلوب واصعوا الاصوات خاندوا والصل والفرار  
 والاعينوا بياكم وابتجملوها ارفع شجاعكم والتمتوا به يقبلوا ذات مسلم  
 الى رجال القوم فلا تخفوا اسرا وانفسوا عورة ولا يرضوا ذراعي خيانتهم  
 شتتوا اعراسهم الا ارمالهم وعسكرهم والنجوى امره فبان ذلك ومن شتم  
 امرائكم وسبكم امركم وحملوا قوتكم صفوا القوي ولا يرضى العاقب

احكام الدين والما والدين والمخارج من الملة وهم ائمة اهل البيت  
 ولم يكن له الا وجه عليه خزنه من اخيه فكتب ولا ياتي وفاة وكيف  
 يكون ذلك وقد فرض الله عليه ان لا ياتي وفاة وكيف  
 حله على اخيه جازا من قبل الله ومن بعد ذلك بقوله فلا يتغير  
 الله ومن يتبعكم الا اولاد من الذين اوصوا ولا ان يمتنعوا  
 والله اعلم فمن سيق الاجابة السخنة يسبق الاجابة على مقبول البصر  
 الصادق ولما نزلت القرية بعد الصادق واجد في اهل البيت فوافقه الا  
 والله من الرشد ان يفر الخوف الحان في ذلك التمس ويصلي الصلاة ويؤمن  
 غلام المؤمنين انه كان يقول اذا نالت التمس فتفتح اهل البيت ويؤمن ذلك الرعدة  
 والقرية وهو قريب من الليل واجد ان يقول الصلاة ترجع الغالب فيقول انهم  
 لا يبعدوا العدو بل يجرى بعد الاعراض فيكونوا هم الذين سيدون بالهجرة  
 وينفذوا البغى ولا يجوز للمسلم ان يشرك في اكل الايام من سلطان الجماعة  
 ويجب عليه ان يترك الامانة بغير تغير ولا ولا يجوز في الشيخ لقان الا ان  
 يكون من اهل البيت الذي كاد يربى من الصدوق المرو ولا النبي ولا من اهل البيت  
 ولا من اهل البيت ولا من اهل البيت ولا من اهل البيت ولا من اهل البيت  
 لم يخل فاهم ولا يجوز في الزرع ولا قطع شجرة التمر ولا قتل البهائم ولا  
 لئلا تزل ولا التملك بالقبلى ولا يجوز للمسلم ان يهضم شربا في يده ويحرق  
 ذلك منزلة تفر السقن افضل لو كان القاول يجوز ان يستأجره











مخبر عن علم الغافل ان يتقن علم التعجب منه ويصرفه على الاصلاح والبول على  
عليه بغيره فبشره على فعل الواجب ابتداءً او لاجتناب التعجب بغير هذا علمنا  
بكون الواجبات وقلة النافع في ارضه التمكن من الامر والتمسك في الامور  
قال اهل العلم ان من علم القديم سبحانه ان له ان يخلق الكثرة في كل حين  
فيجب عليه على اختياره من الخير والنجاة في كل وقت فانما هو في حكمه  
سبحان ان يخلق له في كل وقت ويجوز عليه ان يخلق في كل وقت فانما هو في حكمه  
ما في زمانه من احكام الكفارة والمعاد في كل وقت فانما هو في حكمه  
وكذا في احكام الجحيم في كل وقت فانما هو في حكمه وما يكون به اكرها ما يوشق  
صوت اكرها ما يوشق ما يوشق ما يوشق ما يوشق ما يوشق ما يوشق ما يوشق ما يوشق  
ولم يثبت التعجب في كل وقت فانما هو في حكمه وما يكون به اكرها ما يوشق  
تدريج التعجب في كل وقت فانما هو في حكمه وما يكون به اكرها ما يوشق  
الا بدليل ما لم يثبت في كل وقت فانما هو في حكمه وما يكون به اكرها ما يوشق  
في كل وقت فانما هو في حكمه وما يكون به اكرها ما يوشق  
سائر الواجبات فانما هو في حكمه وما يكون به اكرها ما يوشق  
على النفس مع ارتفاع العلم من التمكن من فعل الواجب فانما هو في حكمه  
فانما هو في حكمه فانما هو في حكمه وما يكون به اكرها ما يوشق  
بالواجب على من يدين احكامه فانما هو في حكمه وما يكون به اكرها ما يوشق  
يصح فيه الاكراه فانما هو في حكمه وما يكون به اكرها ما يوشق

الاول

الاجل الذي هو في حكمه فانما هو في حكمه وما يكون به اكرها ما يوشق  
فيه الاكراه فانما هو في حكمه وما يكون به اكرها ما يوشق  
انما هي في حكمه فانما هو في حكمه وما يكون به اكرها ما يوشق  
الزنا بالجماع فانما هو في حكمه وما يكون به اكرها ما يوشق  
والسنة فانما هو في حكمه وما يكون به اكرها ما يوشق  
وتغير كونهما فانما هو في حكمه وما يكون به اكرها ما يوشق  
كالمسنة فانما هو في حكمه وما يكون به اكرها ما يوشق  
العقوبات فانما هو في حكمه وما يكون به اكرها ما يوشق  
حصل فانما هو في حكمه وما يكون به اكرها ما يوشق  
تأخير فانما هو في حكمه وما يكون به اكرها ما يوشق  
وتغير فانما هو في حكمه وما يكون به اكرها ما يوشق  
فانما هو في حكمه فانما هو في حكمه وما يكون به اكرها ما يوشق  
مع فانما هو في حكمه وما يكون به اكرها ما يوشق  
والجبر فانما هو في حكمه وما يكون به اكرها ما يوشق  
للذين فانما هو في حكمه وما يكون به اكرها ما يوشق  
اطهار فانما هو في حكمه وما يكون به اكرها ما يوشق  
ما كان فانما هو في حكمه وما يكون به اكرها ما يوشق

غضا في الدين فبشره ما احدث في كل وقت فانما هو في حكمه وما يكون به اكرها ما يوشق  
ما احدث في كل وقت فانما هو في حكمه وما يكون به اكرها ما يوشق  
ما احدث في كل وقت فانما هو في حكمه وما يكون به اكرها ما يوشق  
المقام فانما هو في حكمه وما يكون به اكرها ما يوشق  
لا يتبع معه فانما هو في حكمه وما يكون به اكرها ما يوشق  
على فانما هو في حكمه وما يكون به اكرها ما يوشق  
ان يترك فانما هو في حكمه وما يكون به اكرها ما يوشق  
انما هو في حكمه فانما هو في حكمه وما يكون به اكرها ما يوشق  
مع فانما هو في حكمه وما يكون به اكرها ما يوشق  
ولما فانما هو في حكمه وما يكون به اكرها ما يوشق  
ولا فانما هو في حكمه وما يكون به اكرها ما يوشق  
مقام فانما هو في حكمه وما يكون به اكرها ما يوشق  
وبعد فانما هو في حكمه وما يكون به اكرها ما يوشق  
ذلك فانما هو في حكمه وما يكون به اكرها ما يوشق  
وغيره فانما هو في حكمه وما يكون به اكرها ما يوشق  
التكليف فانما هو في حكمه وما يكون به اكرها ما يوشق  
للكفر فانما هو في حكمه وما يكون به اكرها ما يوشق  
الارضاء فانما هو في حكمه وما يكون به اكرها ما يوشق

ان

ان قبل البس العاقل يعلم وجوب التعجب في كل وقت فانما هو في حكمه وما يكون به اكرها ما يوشق  
لغيره فانما هو في حكمه وما يكون به اكرها ما يوشق  
ان عليه فانما هو في حكمه وما يكون به اكرها ما يوشق  
ان كل فانما هو في حكمه وما يكون به اكرها ما يوشق  
صفته فانما هو في حكمه وما يكون به اكرها ما يوشق  
التعجب فانما هو في حكمه وما يكون به اكرها ما يوشق  
عقد فانما هو في حكمه وما يكون به اكرها ما يوشق  
تجمل فانما هو في حكمه وما يكون به اكرها ما يوشق  
تغير فانما هو في حكمه وما يكون به اكرها ما يوشق  
التعجب فانما هو في حكمه وما يكون به اكرها ما يوشق  
الامر فانما هو في حكمه وما يكون به اكرها ما يوشق  
ادنى فانما هو في حكمه وما يكون به اكرها ما يوشق  
لا يجوز فانما هو في حكمه وما يكون به اكرها ما يوشق  
ما فانما هو في حكمه وما يكون به اكرها ما يوشق  
وكيف فانما هو في حكمه وما يكون به اكرها ما يوشق  
الامة فانما هو في حكمه وما يكون به اكرها ما يوشق  
وجوب فانما هو في حكمه وما يكون به اكرها ما يوشق  
والذين فانما هو في حكمه وما يكون به اكرها ما يوشق







العصفور وطعام الخلد وطعام الزبد واليد وطعام زفره والذئابة والفقر  
 وطعام ولايم الصائم ولا فراط في شبع وعرق العظم وكرش الحمار والكلب  
 قاعا والعرق النمل في بقش واحد وثلاثة الكوز وما يلي الاذن ثمرة السباع  
 المالح والديكي والمغر والزان والطعام والاذن اخضر والحيوانات فصل الحماجر  
 اذركم طلع العود والظنود وكل يحجب به الطيور والتمائم ورسائل البرق  
 والافلاك انصبب دمه والوجع والبلال اودع زرقه الاذن وزهر شحني الكذب  
 صفة الحمار وصقل الفضل بالمعاذ الخضرية والذين فيها والخبية وغلبة اهل  
 الايمان جميع الاخوان المتخذة امر بالمعروف والنهي عن المنكر وروضة حرم الله  
 طالع الموشاة حق والاصعاء والحيثية والمالدة بوزن الدابة فيقولون  
 وشاهة المذكور اخبرنا ما حصل فيكم من ذلك فكم سألوا عن امر الحسن  
 فان الصورة والية العجوة وبعثها وفيها الساجدة العزلة على محل حال والاوقات  
 الخافية عن بني وضوءه حصل في ما هو ضله بحرقه الاذن الملك في الامن  
 والظنود والبلال والتمائم والذئابة والظنود والافلاك والافلاك والافلاك  
 بالمالا وطلع شحني الذر وزهر شحني الماعز فيقولون او مشور والكل على  
 الزفر والظنود ورسائل الاذن القمار والله عجبا لافا وعمل الصلابة والافلاك  
 والتمائم على الاذن الاشيرة الحرة وصاعها وغر عن العصفور صفة ذلك  
 وعما زفره وطفة انصره وصل وعصا والافلاك ورسائل الاذن والافلاك  
 والافلاك والافلاك والافلاك والافلاك والافلاك والافلاك والافلاك

شئى الصلوات وفيه ما لم يرد في غيره وادخل في غيره ما لم يرد في غيره  
 ما من الصلوات على النبي صلى الله عليه وسلم وعلى آله وصحبه  
 خير من الصلاة على غيره وادخل في غيره ما لم يرد في غيره  
 ويوم النذر وغير ذلك مما به الصلوات والحمد لله رب العالمين  
 الغنى والمغنى في الكل والحمد لله رب العالمين والحمد لله رب العالمين  
 للفقير وعلم السمع وعلم البصيرة والحمد لله رب العالمين والحمد لله رب العالمين  
 معونة في الصلوات والحمد لله رب العالمين والحمد لله رب العالمين  
 على قولنا لا اله الا الله لا اله الا الله لا اله الا الله لا اله الا الله  
 غير ذلك من الصلوات والحمد لله رب العالمين والحمد لله رب العالمين  
 في شئ من الصلوات والحمد لله رب العالمين والحمد لله رب العالمين  
 بالبا على اولئك الحكم والحمد لله رب العالمين والحمد لله رب العالمين  
 والحمد لله رب العالمين والحمد لله رب العالمين والحمد لله رب العالمين  
 في غير ذلك من الصلوات والحمد لله رب العالمين والحمد لله رب العالمين  
 اعانوا وحفظوا الدعوات على قبول اذ يقول الله عز وجل والحمد لله رب العالمين  
 المعافاة والحمد لله رب العالمين والحمد لله رب العالمين والحمد لله رب العالمين  
 القرآن وعلم الصلوات والحمد لله رب العالمين والحمد لله رب العالمين  
 صلواتهم وعلوهم وعلوهم وعلوهم وعلوهم وعلوهم وعلوهم وعلوهم وعلوهم  
 والحمد لله رب العالمين والحمد لله رب العالمين والحمد لله رب العالمين

[illegible]

ولأنه وانما هذه الولادة واخذ هذه زحمة ولأنه بالوضع بجميع الحمل  
كل أولاد الآخر بالنسبة لما ينفي الوضع التحريم وهو شرطه أن يكون الوضع  
والوضع ليس بنقص منها ما عدا الجنين وهذا لا يمكن لأن الولادة لا توضع  
أن يكون ما عدا الجنين ويقوى العظم بكونه ما عدا الجنين وهو شرطه أن يكون  
مهما ملكوا البهوه ولا يفضل بينهما ويصالح امرؤ في حق أحد شرطه أن  
يشتبه نسب الوضع وانما المحرمات بالأنساب المأمورة بالعقود عليها لا بد  
المطلوب بها أو المرفى فيقال العقد لا ينفذ وأما وجبة الأب والعقد لا ينفذ  
بشروطه ونسبة الابن وأما الموطونة والرائية على الزنا فإنه قبل العقد  
والرائية وهو أن يعمل أو في عانة وصية على الزنا وأما عقاب الموصى  
أخذ رائية قبل العقد لم ينشأ والعقد عليها في عانة معلومة وللوصايا  
في عانة على كامل والعقد عليها في أم معلومة وللوصاية بما عدا كامل  
والطقة للعدس بما عداها وجناب والملاعة والمعدوزة من جناب  
وهي نساء أو فتيات على حكم آدم ولاخ والنسب بالوضع في هذا الوجه  
حكم ذوات الفجب حكم الذمائم والتحريم بسبب الوضع ولا بد حكم الحرام  
الغير المحض الحرام وقصا دون حال الكافر حتى لم يزل يختلف مجتهد  
فهذا الوجه والعقد على ما عدا الجنين أو ذرة أو إعران أو طلاق  
ما بين أو يخرج عن عانة الصبي والعقد الموطونة حتى يخرج للملاقاة  
العقد من العز حتى ينفذ أو الطقة للعدس مثل ما في موضع يعطى



















التي لا يتعلق بنسبته وانما الولد اذا فاقه في شئ فله وليه وليه له  
 حلاله في ذلك فانه شئ من امواله ولا فارق بينهما ولا يجب عليه حذر ان  
 تذكر له ما لم يلق به وهو علم نفسه ولا يحل له مع طليق امه ولا شريكه  
 واذا انكر الرجل ولدا فادعى به حتى حلف في ذلك ولم يسمع مكان فضل في الحكم  
 الزهري الرد اظهار شدة انكر بعد ايمان ما يكون معه منكر انيق النبي  
 ولا يجوز معولوم دينه كالمسلمة والزواني ولا تزني لغيره فاما ما لم يسمع من غيره  
 فلا بد ان لا يخرج اليه ابدا انكار امه ان لا يخرج من ذلك فليس يرد ولا كان  
 كفرا واذا اردت الخوف وكان له على النفس قتل على يده وقتل فوجب المأثم  
 على الزناة قدام اكلت فاذا اجبت من الزناة حلت الزنا واجتمع جميع  
 الى الاسلام من يخرج ذلك عنه وزوجته الزانية فهو كزناها كزنا غيرها ولا فارق  
 خفيت عن الزانية قبل جوعه الى اكله فلا بد لغيره ان لا يتخاها او اجتهد  
 فيعتد جديده ويحجب الفضل في الزانية ولا يحلها له ابدا شيئا من طلاق  
 صوم ولا يجازي بجوارها فاما الطلاق فان وضع جوارحه بغيره او قبل  
 الفضل او بعده وقبل ان يبلع شئ من سبني او بعد ما ابلست الخبز فحلها  
 بغير خلاف ما علمها وان كان يحن بعد الدخول وقبل الحيف او بعد اقامه  
 له او سئلها عن خبز فعد ثمانه اشهر وان كانت ماتت واربعين يوما  
كان ثمانه واربعين يوما وان كانت الحنف من خبز فعد ثمانه واربعين  
 قرا فان اعتقت وهي امة فادعت ثمانه اعة الحب والبر والعين والخصيتين

ولذلك كانت الحنفية والاشعرية حاملة مذهبنا ان نضع ما في بطنها وردة المتبع  
بما قرأنا فان كانت عين المجتنب بخسة ولديهن وبما وعدت الامة الحقيقة  
اذا اعتقت عدة الحنفية وحكم الهنكية والطلاق اربعين مائة من غير مطالعة  
ولا يخرج منها احد الا بادر ولا يخرجها الا ان تؤيده او تافى في منزهة ما يجب  
الحديث بخسة لانها منه ورعها واليه لا يلتفت الا من يخرجها للندوة من غير  
مدتها ويخرجها الزينة والباينة يمكن حيث شاءت وليست خارجة عن  
بيت سكرها وحملها الزينة ونقطة عدة الطلاق والرجعي واجبة لا يفتي  
المباين الا ان تكون حلالا وكذا عدة الحنفية من الزنا قبل العول وبعد  
الحيف ولا ينفاء عفا وقبره عشر افران كان حلالا فعلا بعد العول لا يجلين  
وبعد العول من غير خمسة ايام فان كانت حلالا فعلا بعد العول فان طلق  
انكر الاعداء اوصه فوفى وخرج العاقل وكان الطلاق رجعا فاعلموا ان  
صدا بعد العول حلالا كانت ام خلية وان كانت باينام لم ينفاء الا عدة  
الطلاق وعدة ام الولد لو انفصلا وعشر وعشر وكان حكم المتبع  
بما قرأنا المتبع مثل القضاء اياها بعد اربعة ايام عشر ايام فوفى بعد  
انقضت اياها خرج العاقل لم ينفاء خمس عدة المقعة المذكورة والا تأ  
الامة المعروف بمنها زوج الحرف وجاء العول فعلا استقبل الحرف وقصد  
الزينة منار وجاء العول فيلزم المعدة لوفاء الحرف اداب بقيت الزينة  
في البيعة والا تقبل ور الطيب وليت حيث شأنها واذا كانت المعق

فقد اتفقنا في بعض الامور  
التي هي من احوالنا  
ما في الوجود في انحاء  
وعدا نقضها

[illegible]

ط  
ف

۱۶۰۰

[illegible]











مجاہدین

يعجز العرب عن إخراج ثلثه ويلزمه النظر الحبيب النكر عنه وله الاحتياط فيه  
الزكاة إذا كان الغريم من أهلها ولو كان من خارجها لكانت وصفاً عاماً لها أنه  
في حرامه فلا حيلة وإذا ألحق الدين على غريمه بالمطالبة والخصم على أن لا يكتلف  
مراعاة قدر المجلس فله الاحتياط واليمين عليه والقوانين فيها ما يخرج من جبر الكذب  
لنيل الغرض على ضمانه متى تمكن وأما من رد قبل الإيمان وبها عليه وعليه  
متى تمكن الخروج اليها أخرج أحلف عليه ويمكن للمدين التزول على غريمه وفيه  
هيبته الفعل الدين ويجوز ذلك عليه ثم أضاف إلى الاحتياط وهو التزول على غريمه  
أكثر من ثلاث على حال ولا يجوز بيع المسكن والخدم في الرق وقاية  
الجهاد في الدين ويصالح ما عدا ذلك ولا يحل مطالبة الغريم في درهم مسجود  
الذي وشاهداً أنه صلوات الله عليهم ويلزمه الخروج قضاء ما له من دونه  
الزوجه وأما الولد وغيرهما من يتج عليه فيقتضه في غيبته بالمعروف  
يجوز الرق من شرط أن تزوجه ويصطبل أو يعامله في بيع أو إجازة أو يعطيه  
عنون الفلح صحاحاً وعوض الصنوع عن الزهيب عينا أو بالفضة وقاضيه  
مضمون من أصل الذهب والفضة الغريم فقد غرمه ويلزمه ذلك من الزهيب  
معه ولا يسكن له أن يملكه أو يبيع أحداهما أو يكره للمدين أن يخلط  
الغريم المسكون في ذلك فتضبطه الحق وتضيض المدين كما دبروا إذا

الغريم فتملك المذنب موقداً رخصته بحمل العاقبة بحاجته فان اذن له اوجاره  
مستديراً لعقبة حل الماحاة وان امكن فاعلم بخلافه جاز له اذا ظفر بشئ من ماله  
ان اخذه منه عقدا رخصته ان كان يكون وجعاً ولا يحمل اقتصار الحق منها الا  
ما بين الغريم والاحسان العبد اذا نسي ففعله القضاء عنه فان عتق  
فالدين في رخصته الا ان يكون المأذون له للسيد في رخصته القضاء دون العبد  
ان احساناً بغير اذن السيد لا ضمان عليه ولا على العبد الا ان يعقده فله رخصته  
الى بدنه ثم عليه ضمانات ولو رخصته بغير اذن السيد لا كسر الدين وما يوافق الصلة  
منه ثم الرخصة ثم غير الرخصة ثم ترك ما يوافق ما يدين من خاص الغناه فان وجد  
بعضهم غير رخصته اقول دون الغناه وهذا حال المغنوس ان لم يتخلف الا ما  
يكفي فلا شيء للغناه وما يوجب قضاء بدنه من مال الزوجه وهو فضل الزوج  
الغنى اذا كان الموقوف من اهلها واحسان المذنب فذلك تركه كما لم افضل  
منه بقاء نقد دينه تركه عزمي على عزمه الموقوف والحق ولا يثبت الذنب  
في ترك الموقوف الا بالاقتران بجميع الورثة او ببقية المذنب مع عبده فان اقر  
بعض الورثة تركه الا بالاحتمال سمعهم من الورثة ولا يحمل الدعوى على  
الورثة ولا شيء الا ان يعلم علمهم بالدين او يدعي ذلك واد اشهد  
نفاذ ترك الورثة ولا شيء الا ان يعلم علمهم بالدين او يدعي ذلك واد اشهد

نقد

فذلك ملائمة بين وكما عاين بالبرزخ ثبات ثقلهم بالدين في  
التركة مع عين المرحوم ولو كانا نخل في ذلك واحد هما المقارن بينهما  
فلا دين بحسب هاهنا ثلاث وثلاثون الف عام عمدا ورضا فاض  
دينه بالدين وورثه افضل عنه واذم بحسب الحقول ما يقص  
دينه بغير الاول ان التورح في ثقله عام له من اذما في الحقول ما له  
من دين مؤجل وعليه حكم الاذنة بغير دين ولا بغيره ولا في الحقول  
فلم يفعّل ما يوجب على صباغ ماله والكا والحقول في بستان حقول ما  
بالدين ويقضيان براءة الذمة عن غيره من الحقول الاذنة  
المطالبة بوجوب التاجر المدين بالدين بوجوب فعل الحقول في المطالبة من  
مطلوبه ومن ذلك احكام ارضه والكا والحقول والكا والحقول في  
ذلك الحكم بالدين نصف ارضه نصف الحقول الاذنة  
الدين في الحقول نصف ارضه نصف الحقول الاذنة  
والحقول في الحقول والكا والحقول في الحقول الاذنة  
ذلك في الحقول والكا والحقول في الحقول الاذنة  
به الاذنة في الحقول الاذنة في الحقول الاذنة  
فقط في الحقول الاذنة في الحقول الاذنة  
من ذلك في الحقول الاذنة في الحقول الاذنة  
واذا كان الدين على الحقول الاذنة في الحقول الاذنة







فك في القليل من غير ان يزداد من غير ان يكثر من غير ان يكثر  
يخرج على من يكثر من ذلك مع العلم بكونه لا يكثر من ذلك  
او صدق في غير ذلك من غير ان يكثر من ذلك وان اذ لم يكثر من ذلك  
وقد البينة في الحال في الحكم حتى يثبت له ما يحكم بمقتضاه فاذ ثبت له  
اعمال بعد احد الخلق واذا ثبت عمل الحاكم الاعمال والاعمال والاعمال  
صحيح لم يثبت حفظ على ما لا يحل او يثبت او يثبت فان يثبت ذلك  
في هذا وكسبه فان يثبت انما يثبت انما يثبت انما يثبت انما يثبت  
فالكسب او كان كسبه او يثبت انما يثبت انما يثبت انما يثبت انما يثبت  
اشتهار القس في غير القس في ذلك فلا يثبت انما يثبت انما يثبت انما يثبت  
عليه واذا استمر في التبع وعرض احد من قبله والاعمال في هذا  
لغير الغرض في ذلك دون سائرهم فان لم يثبت صحتها في غيرهم وان كان  
يزيد على كسبه في ذلك دون سائرهم فان لم يثبت صحتها في غيرهم وان كان  
حقوق الغرض وان افترق باع على الحاكم قسم التبع في غيرهم على غيرهم  
واذا اختلفت بعد الجمل في كونها فان لا يحل الدين الموجب القليل  
فصل في الشركة وانما هي الشركة في حصة واحدة او في حصة واحدة  
بالاموال المتماثلة بعد الخط لها فان اختلفت في حصة واحدة بالاموال  
ما لا يثبت انما يثبت انما يثبت انما يثبت انما يثبت انما يثبت انما يثبت  
من الشريك في الشركة بعد امواله ومن الشركة في حصة واحدة بالاموال

ان

على الكثرة في العمل لتناول الزيادة بما لا يملكه من عقدا الشركة ومن غيرها  
الرجوع عما اذا كانت عقدا فانما في الشركة في عقدا الشركة في عقدا الشركة في عقدا  
عقدا الشركة في عقدا الشركة في عقدا الشركة في عقدا الشركة في عقدا الشركة في عقدا  
الشريكين عاملان في العقدا في عقدا الشركة في عقدا الشركة في عقدا الشركة في عقدا الشركة في عقدا  
وكان للعامل احد من الشركة في عقدا الشركة في عقدا الشركة في عقدا الشركة في عقدا الشركة في عقدا  
ليكن الصداق احد من الشركة في عقدا الشركة في عقدا الشركة في عقدا الشركة في عقدا الشركة في عقدا  
فان يثبت انما يثبت انما يثبت انما يثبت انما يثبت انما يثبت انما يثبت انما يثبت انما يثبت  
الصداق في عقدا الشركة في عقدا الشركة في عقدا الشركة في عقدا الشركة في عقدا الشركة في عقدا الشركة في عقدا  
عليه ويجوز الرجوع به في الحكم لكل منهم باجره على ان لا يثبت في كل واحد منهم  
ففي ذلك فانما يثبت انما يثبت انما يثبت انما يثبت انما يثبت انما يثبت انما يثبت انما يثبت  
شريك في الشركة في عقدا الشركة في عقدا الشركة في عقدا الشركة في عقدا الشركة في عقدا الشركة في عقدا  
واذا اختلفت الشركة في عقدا الشركة في عقدا الشركة في عقدا الشركة في عقدا الشركة في عقدا الشركة في عقدا  
بجانب واحد من الشركة في عقدا الشركة في عقدا الشركة في عقدا الشركة في عقدا الشركة في عقدا الشركة في عقدا  
اموالهم واذا اختلفت الشركة في عقدا الشركة في عقدا الشركة في عقدا الشركة في عقدا الشركة في عقدا الشركة في عقدا  
من الشركة في عقدا الشركة في عقدا الشركة في عقدا الشركة في عقدا الشركة في عقدا الشركة في عقدا الشركة في عقدا  
الواقعية في عقدا الشركة في عقدا الشركة في عقدا الشركة في عقدا الشركة في عقدا الشركة في عقدا الشركة في عقدا  
وفي الشركة في عقدا الشركة في عقدا الشركة في عقدا الشركة في عقدا الشركة في عقدا الشركة في عقدا الشركة في عقدا  
المتابع والمصادق في عقدا الشركة في عقدا الشركة في عقدا الشركة في عقدا الشركة في عقدا الشركة في عقدا الشركة في عقدا

للتاجر شيئا او لا يثبت انما يثبت انما يثبت انما يثبت انما يثبت انما يثبت انما يثبت انما يثبت انما يثبت  
او يثبت انما يثبت انما يثبت انما يثبت انما يثبت انما يثبت انما يثبت انما يثبت انما يثبت انما يثبت انما يثبت انما يثبت  
فان لا يثبت انما يثبت انما يثبت انما يثبت انما يثبت انما يثبت انما يثبت انما يثبت انما يثبت انما يثبت انما يثبت انما يثبت  
المواضع في عقدا الشركة في عقدا الشركة في عقدا الشركة في عقدا الشركة في عقدا الشركة في عقدا الشركة في عقدا الشركة في عقدا  
من الشركة في عقدا الشركة في عقدا الشركة في عقدا الشركة في عقدا الشركة في عقدا الشركة في عقدا الشركة في عقدا  
الباقي في عقدا الشركة في عقدا الشركة في عقدا الشركة في عقدا الشركة في عقدا الشركة في عقدا الشركة في عقدا الشركة في عقدا  
للتاجر في عقدا الشركة في عقدا الشركة في عقدا الشركة في عقدا الشركة في عقدا الشركة في عقدا الشركة في عقدا الشركة في عقدا  
بيان المدة في عقدا الشركة في عقدا الشركة في عقدا الشركة في عقدا الشركة في عقدا الشركة في عقدا الشركة في عقدا الشركة في عقدا  
لم يثبت انما يثبت انما يثبت انما يثبت انما يثبت انما يثبت انما يثبت انما يثبت انما يثبت انما يثبت انما يثبت انما يثبت انما يثبت  
الطرف في عقدا الشركة في عقدا الشركة في عقدا الشركة في عقدا الشركة في عقدا الشركة في عقدا الشركة في عقدا الشركة في عقدا  
او لا يثبت انما يثبت انما يثبت انما يثبت انما يثبت انما يثبت انما يثبت انما يثبت انما يثبت انما يثبت انما يثبت انما يثبت انما يثبت  
في عقدا الشركة في عقدا الشركة في عقدا الشركة في عقدا الشركة في عقدا الشركة في عقدا الشركة في عقدا الشركة في عقدا الشركة في عقدا  
وكذا في عقدا الشركة في عقدا الشركة في عقدا الشركة في عقدا الشركة في عقدا الشركة في عقدا الشركة في عقدا الشركة في عقدا الشركة في عقدا  
عمل في عقدا الشركة في عقدا الشركة في عقدا الشركة في عقدا الشركة في عقدا الشركة في عقدا الشركة في عقدا الشركة في عقدا الشركة في عقدا  
ذلك في عقدا الشركة في عقدا الشركة في عقدا الشركة في عقدا الشركة في عقدا الشركة في عقدا الشركة في عقدا الشركة في عقدا الشركة في عقدا  
بما يثبت انما يثبت انما يثبت انما يثبت انما يثبت انما يثبت انما يثبت انما يثبت انما يثبت انما يثبت انما يثبت انما يثبت انما يثبت  
في عقدا الشركة في عقدا الشركة في عقدا الشركة في عقدا الشركة في عقدا الشركة في عقدا الشركة في عقدا الشركة في عقدا الشركة في عقدا  
حرف او يثبت انما يثبت انما يثبت انما يثبت انما يثبت انما يثبت انما يثبت انما يثبت انما يثبت انما يثبت انما يثبت انما يثبت انما يثبت

السنة







ولعلنا انما العقد فله ويقع بيع الجوز والثمار والعقار ولا بد من موافقة  
 شرطه في الزمان والوقت ويصح بيع ما لا يملك في نفسه فهو يفتقر الى  
 عاقل اوله ولذا انعقد البيع ولم يفتقر ايضا الى عاقل في مقدار المبيع او  
 النقص وقد بينا في كتابنا ما اذا كان حلفا على ان يكون في المبيع  
 او في غيره من الاشياء ما لا يملك في نفسه فلهذا انعقد البيع في كل  
 ما من المبيع من غير ان يكون له في نفسه عاقل في نفسه فلهذا انعقد  
 وان علم به بعد قبضه فعليه ردّه ومطالبة المشتري بمبعضه من المثل او  
 ذلك وقيل العقد على غير ما مال الحرف فهو فاشد من ذلك القول في البيع  
 المسعور الجوز ولذا وقع العقد فلهذا انعقد الجوز وهو العقد في حكمه  
 والبيع على ما بينهما ما اقتضى وان كان مع كونه العقد فلهذا انعقد  
 فيه لا يراعى فكل منهما الرضوخ في ما رضى به خاصة في ملك العيز  
 في احد منهما لم يصح البيع والبيع في العقد على ما عاين في نفسه  
 المثل حتى يملك بعضه او حتى يملكه في الجوز والبيع في الجوز  
 السلم في ما عاين اهل الجوز والبيع في ما عاين في نفسه في ما عاين  
 الا العقد في النقص وان كان العقد في الجوز والبيع في الجوز في الجوز  
 بين المثل في ما عاين في نفسه في ما عاين في نفسه في ما عاين في نفسه  
 حتى قبل المبيع فلهذا انعقد في نفسه زيادة في المبيع على ما عاين في نفسه

بقر

بالجوز والبيع في ما عاين في نفسه في ما عاين في نفسه في ما عاين في نفسه  
 تناوله معا كاشاة الارض والبيع في ما عاين في نفسه في ما عاين في نفسه  
 الفان في مضي العقد في ما عاين في نفسه في ما عاين في نفسه في ما عاين في نفسه  
 المبيع في ما عاين في نفسه في ما عاين في نفسه في ما عاين في نفسه في ما عاين في نفسه  
 او يصدق في ما عاين في نفسه في ما عاين في نفسه في ما عاين في نفسه في ما عاين في نفسه  
 حتى في ما عاين في نفسه في ما عاين في نفسه في ما عاين في نفسه في ما عاين في نفسه  
 من اوصاله او يصدق في ما عاين في نفسه في ما عاين في نفسه في ما عاين في نفسه في ما عاين في نفسه  
 تسليمه في ما عاين في نفسه في ما عاين في نفسه في ما عاين في نفسه في ما عاين في نفسه  
 يسلم في ما عاين في نفسه في ما عاين في نفسه في ما عاين في نفسه في ما عاين في نفسه  
 فالعقد في ما عاين في نفسه في ما عاين في نفسه في ما عاين في نفسه في ما عاين في نفسه  
 في ما عاين في نفسه في ما عاين في نفسه في ما عاين في نفسه في ما عاين في نفسه  
 حاله في ما عاين في نفسه في ما عاين في نفسه في ما عاين في نفسه في ما عاين في نفسه  
 او في ما عاين في نفسه في ما عاين في نفسه في ما عاين في نفسه في ما عاين في نفسه  
 الى ما عاين في نفسه في ما عاين في نفسه في ما عاين في نفسه في ما عاين في نفسه  
 او الى ما عاين في نفسه في ما عاين في نفسه في ما عاين في نفسه في ما عاين في نفسه  
 المعين في ما عاين في نفسه في ما عاين في نفسه في ما عاين في نفسه في ما عاين في نفسه  
 في ما عاين في نفسه في ما عاين في نفسه في ما عاين في نفسه في ما عاين في نفسه

بانه وسكونه ليس في نفسه في ما عاين في نفسه في ما عاين في نفسه في ما عاين في نفسه  
 صلحهما في ما عاين في نفسه في ما عاين في نفسه في ما عاين في نفسه في ما عاين في نفسه  
 بكيلا ولا وزن في ما عاين في نفسه في ما عاين في نفسه في ما عاين في نفسه في ما عاين في نفسه  
 والوزن في ما عاين في نفسه في ما عاين في نفسه في ما عاين في نفسه في ما عاين في نفسه  
 ويجوز ذلك في ما عاين في نفسه في ما عاين في نفسه في ما عاين في نفسه في ما عاين في نفسه  
 فيها في ما عاين في نفسه في ما عاين في نفسه في ما عاين في نفسه في ما عاين في نفسه  
 ان يشترط المبيع في ما عاين في نفسه في ما عاين في نفسه في ما عاين في نفسه في ما عاين في نفسه  
 ويؤثر في ما عاين في نفسه في ما عاين في نفسه في ما عاين في نفسه في ما عاين في نفسه  
 حاله في ما عاين في نفسه في ما عاين في نفسه في ما عاين في نفسه في ما عاين في نفسه  
 وفي ما عاين في نفسه في ما عاين في نفسه في ما عاين في نفسه في ما عاين في نفسه  
 فيكون له في ما عاين في نفسه في ما عاين في نفسه في ما عاين في نفسه في ما عاين في نفسه  
 ويجوز في ما عاين في نفسه في ما عاين في نفسه في ما عاين في نفسه في ما عاين في نفسه  
 فاذا ابيع في ما عاين في نفسه في ما عاين في نفسه في ما عاين في نفسه في ما عاين في نفسه  
 في ما عاين في نفسه في ما عاين في نفسه في ما عاين في نفسه في ما عاين في نفسه  
 والوزن في ما عاين في نفسه في ما عاين في نفسه في ما عاين في نفسه في ما عاين في نفسه  
 منها في ما عاين في نفسه في ما عاين في نفسه في ما عاين في نفسه في ما عاين في نفسه

بازن

خالفا في العقد فله ويقع بيع الجوز والثمار والعقار ولا بد من موافقة  
 شرطه في الزمان والوقت ويصح بيع ما لا يملك في نفسه فهو يفتقر الى  
 عاقل اوله ولذا انعقد البيع ولم يفتقر ايضا الى عاقل في مقدار المبيع او  
 النقص وقد بينا في كتابنا ما اذا كان حلفا على ان يكون في المبيع  
 او في غيره من الاشياء ما لا يملك في نفسه فلهذا انعقد البيع في كل  
 ما من المبيع من غير ان يكون له في نفسه عاقل في نفسه فلهذا انعقد  
 وان علم به بعد قبضه فعليه ردّه ومطالبة المشتري بمبعضه من المثل او  
 ذلك وقيل العقد على غير ما مال الحرف فهو فاشد من ذلك القول في البيع  
 المسعور الجوز ولذا وقع العقد فلهذا انعقد الجوز وهو العقد في حكمه  
 والبيع على ما بينهما ما اقتضى وان كان مع كونه العقد فلهذا انعقد  
 فيه لا يراعى فكل منهما الرضوخ في ما رضى به خاصة في ملك العيز  
 في احد منهما لم يصح البيع والبيع في العقد على ما عاين في نفسه  
 المثل حتى يملك بعضه او حتى يملكه في الجوز والبيع في الجوز  
 السلم في ما عاين اهل الجوز والبيع في ما عاين في نفسه في ما عاين في نفسه  
 الا العقد في النقص وان كان العقد في الجوز والبيع في الجوز في الجوز  
 بين المثل في ما عاين في نفسه في ما عاين في نفسه في ما عاين في نفسه  
 حتى قبل المبيع فلهذا انعقد في نفسه زيادة في المبيع على ما عاين في نفسه



[illegible]

چ

البيع الماتش ولا يجوز ان يسلف في ماله الا ان يبيعه من نفسه  
ولا يبيعه قبل حلول أجله فاذا حل اخرج ان يبيعه من غير ان يملكه ولا ان يملكه  
من غير يملكه ومنع المثل من قبل ذلك واكثر ذلك من غير وعين  
ومقتضى العقد المطلق ان يوجب تسليم المبيع محققا او المثل محققا فان ظهر  
عيب واحد من المبيعات الرأوا لا ريش فان كان العيب في بعض المبيعات  
فله ان يردها كلها جميعا وليس له رد المبيع خاصة وان كان العيب في بعض  
الفتح اجمعها فله ان يبيع بدل الرشي وليس له الفسخ واذا ردها كلها  
خارجا عن ذلك لا يضر فلا ريش بل يرد ما وجد عيبا ويحب ان يعيب  
في بيعه ابرأ حوطا فاعلم البائع بالبيع النقد وفيه لم يكن له  
يدونه واذا علم المبتاع بالمبيع العيب عاين ان يعيب البيع ويطلب الكس  
ولا يكون تصرفه ولا الرضا بالعيب وانما هو كذلك الا ان يبيع ما اذا  
رعى البيع والعيب لم يكن له رد ولا ارش وحكم الحيوان في العيوب  
حكم العروض يرد العبد وله امه بالجنون والجذام والهرس والوشك  
سنتان وطحا لا يرد له الجرح بدنه فلي من العيوب في الارش والجنون  
تدبر بعد الوطى ويدهم عاين فحينها فان كان الرضا بعد الوطى لا يرد  
بالبيع بل يرد ولا ارش ويجوز ابتاع الحيوان كالمهر  
واذا ابتاع انسان واكثر فذلك حيوانا او صناعا فظهره عيب فلا ارش  
لصاحب الرضا ولا ارش من ثمنه الا اوصلا لا يرد من بيع المهر المحقق

ثبوت العقد وتعيين ما وقع عليه من الشيء بصفته وتعلق البيع بالبيع  
دون مثله فان كان العقد بعين لم يجز ان يخبر بوقوع العقد  
ولان كان بوقوع لم يجز ان يخبر بعينه وان كان ما قلناه عندنا وانه  
قولنا ان المبيع على الخط وان كان بغيره اجاز له خبره في الشيء وان  
كان موقوفاً لم يجز له خبره لان ذلك يوجب بيع المصلحة والتمسك الى الثمن  
كقوله ابيع عليك في كل غشقة وراهم غشقة وها ودرهمين وان لم يبيع  
بيع المصلحة وان يخبر بحالة الشيء بغير تعيين البيع وان لم يبيع  
بغيره لم يجز له خبره من اجله حتى يبين كيفه فادفع العقد به فخر  
حتى يتركه وانما اذا كان شرطه في شيء فلا جاز له بيع ما يملكه  
منه وبعضه كماله كالموت وكذا ان يملك ما يملكه المالك المبيع  
عنه لانه بائنه ان تصا ولما لا يبيع في بيع ما يملكه من المالك واما  
الغير المضاف فيه فنقسمه الى اقسام كل واحد من اقسامه وبيع في بيع  
ما ليس عند المبيع ويظهر من معنى العقد انما هو ان يبيع المبيع  
كذلك فعليه رد ما الى المالك ولا راد الى الفاسد وان لم يملكه المالك  
انما امره ببيع هو ملكه على ما يقع وان هلك قبل ثبوت انقضاء  
بيع على الغائب فبطله وان كان الغائب ارضا او دارا فبطل المبيع فيها  
او غير ذلك ايمان ما وقع التامر الا ان يفسد الغرض وان كان ذلك  
مصلحة الغائب لم يضر على المالك لانه لم يفسد الغرض على المالك

عزائم

من غلبة النار والغرس وتنتفع المبيع ان كان جاحداً بالعيب وكان ثلثاً  
لم يرجع شيء من ثمنه الى المشتري ولا من ثمنه من غير وفاء قبض بل باء وان الغرس  
مرفقة بالمكان ولا من دونه الا بعين التبع لمصاعاً او جواً على ان يكون  
فيه كذا او يثبتك في الدرع فاتباع ما سألته فيه لم يبعد بذهبا مبيع وكان له  
يبعه منه ثلثاً وهو انقلد ببعده غيره يمكن له ان يسله عن ارضه او يخلع  
لكنه ان يبعه من غيره او يتبعه عما يشاء ينفذ الى المصلح الخارج للمعالي  
مسألة اربع فرسخ فادعها والتعلق بها اذا ادعها الى غير وجه ولا يجرى لاحد  
ان يحكم شيئاً من ارض الفرس مع الحاية الفاضلة اليها او مع فعل  
خبر في الحارثا المصالحا والتمسك فان امتنع كان كذلك وان كان الفخذ  
كثيراً فارجعها اربعة ابراج منها وان كان اربعة ابراج فكل واحد  
عدا الاول من المملوعات ويحذف لغيره الاول من المملوعات في ذلك  
الفصل اذا جاز الى احوال المسلمين من اهل الكيم والاشقيان ما عفاوه فكل  
واحد من المملوعة يخاف من الشريك والمبيع من اهل المصالحا على الفخذ وانما  
ثبت حقه من المملوعة ما يكون المبيع سهماً من اثنين وثلاثة او اكثر من اهل  
الاطراف وان يكون المبيع مائة ابراج او على التبع والمصالحا ولا يقطع  
حق المصالحا بالابرة المبيع عن الفخذ وان يكون حلالاً من بيعا او من مملوطة  
او الفخذ وان يمتنع الفخذ من اهل المصالحا فله حقه وان كان المبيع  
سهماً من اثنين فكل واحد من اهل المصالحا فيه لهما سهم وان اقل من اثنين

في الشفعة











كالخرف ولا يدرى احد اخره الا من صنع واجل الخلق والاب والام احكاما  
 ام اختا ام جماعة كان هناك لئلا ينام اياك ولا يوايون مع كل الامه  
 ومع فقاموا اذا فخر ولد واحد الاخره الى الامه وجعلهم يقيمون ذلك  
 الاخره بعد وقتها باهم واذ يخطوا في الخفاف الارض وتعلموا الجمل في  
 زحفه والاخره في مقامه يرد الواحد من ولد الاخره والاخت او الناحه ميراثا به  
 اواقه للواحد جميع السهم والجماعه من قبل الاب والاب والامه للامه مثل خط  
 المثنىين ومن قبل الامه اخته الذكر والاخره سوا كان اباهم ام ولهم واخذ  
 من ولد الاخره مع ولد الاخره مع واحد جميعه لا يرت ابن اخن الا في الام  
 مع الاخت الامه وولد الاخره الاروين من اخت الاروين من خطبتهم لبيعه  
 غم هذا والديتين اولي من زوج الثالث وزواله ذلك اولي من زوج  
 الرابع وان كان الاخره ابنا اختهم ولا يعاد ابن ابن اخ لابي وام  
 فان كان مع احد الكملتين زوج او زوجة فله النصف مما ارثه  
 والباقي للكل له بحسب رايهم البعير وان جعل الكملتان فلان زوج  
 او اربعة ومنه ولو احل لانه الامه الذكر والاثنين فما زاد يعلم بها  
 الثلث كماله وما يقع لكل الامه والاب والامه واحد كمالا نوا او اجزا  
 قسم بينهم بحسب ما قسم لهم وكل ولد الاخره مع الامه او اجماع اباها  
 وكل الامه او الجليات وان على مع الاخره حكم الاجلاد الاروين  
 بشرط غنهم من يوفى في التزويث وتبينه الولد لغيره من غير ان يميز

[illegible]

منه جعل الخلفاء الخلفاء ويعرف الواحد من ولد العم وانما هو الحال وانما  
 الى الجماعة منهم ما بين ابيهم من طائفة يتقاسمون عقاب ابايهم ذكر  
 والادلاء كما ناهضوا كولد الاعاء كالاعاء وابائهم كما انهم لا يث  
 احداهم مع وجود من هو اقرب منه الى ابن العم مع الحاد ولا يهمل ولا  
 ذوالالبطين مع ذوالالبطين والاداء والذالك مع ذوالالبطين  
 الابيض ذكرناه في صلة ابن عم له باي عم عراب وداي المستحقين  
 مولد البقرة وقرينهم محض وبنوا عصبه بنوا عصبه بنوا عصبه بنوا عصبه  
 فان كان مع زوجة او زوجة فلزوج الضيف البنية والباقي ذو علة  
 مولد البقرة والزوجة البنية والباقي الزوج والبقرة والبقرة  
 ثم الاعاء ثم بنو العم الذكور ثم ذوالالزنا وحاصل المستحقين ههنا الاعاء  
 البقرة البقرة على الاعاء وقرينها بنو عصبه بنو الاعاء وبنو الاعاء وبنو  
 البقرة وهو حجة الاعاء فان كان هناك زوجة فلها الزوج والباقي البقرة  
 فان لم يكن زوجة البقرة البقرة البقرة البقرة البقرة البقرة البقرة  
 ثم بنو البقرة البقرة البقرة البقرة البقرة البقرة البقرة البقرة  
 مما انقصه وقرين بنو البقرة البقرة البقرة البقرة البقرة البقرة البقرة  
 او كان له زوجة او زوجة او زوجة او زوجة او زوجة او زوجة او زوجة  
 حال البقرة وولد البقرة فان كان مع زوجة البقرة البقرة البقرة البقرة  
 البقرة البقرة البقرة البقرة البقرة البقرة البقرة البقرة البقرة

ولما قرأوا من القرآن ولما قرأوا من بعض ما عرفت في ذلك ورثوا ذلك وكانوا  
ورثوا من كان ملكا ذلوا ولما عرفت ذلك تسلوا اتفاق علماء من الكفر حتى بلغ  
فان اسلموا لهم المذاريك ولما عرفت ذلك فقرأوا القرآن بالسك والهمم به  
الكفار بعضهم بعضا واذا اختلفت حجاباتهم ما كانا ملتصقين فموت  
خروجهم الكفار والذين رثوهم ولا يرون ذلك على ما عرفت وان كان العقل  
خرج عن الولاية المحمدي عليه السلام كان قبلها ما يحجب قضاها لجهاد او غير ذلك  
والعرف ولا المصلحة على اقامة العلم فليس ذلك منقول بل منقول ولا يرون ذلك  
يتعلق بغيره بل منقول عليه والوجه في غير منقول عليه ولا يرون ذلك  
منقول عليه ولا يرون ذلك منقول عليه بل منقول على كماله ولا يرون ذلك وهو  
ذو الوجهين بحبل الكفر خارج له لا يقره من ذلك كما يحجب ما عرفت والذا  
عق الملوك على الكافر قبل القمعة وبعدها يعرف فلان الملوك  
العلماء على المتبعين المارث وعق ورث الباقي ولا كان للمارث  
الارث لم يردوه ورثوا صفاء وعق عليه ولا اذا بعض المورث  
ولارث وانما الباقي لم يردوه حكم القار فيهم ومنهم من قال ذلك اعان  
او ولدان اقر احداهما بالث في البنوة والاخره والذكر الاغفلت  
المعان يطعنونك منهم ما واثقها لثان من الورثة يورث وكانا  
على ان ثبت نسبك في يورث وانما يكون ذلك انهما قران بغير  
بلزما اعطاهما حصة واحدة على ما عرفت ولا يرون ذلك من الورثة احد



















ثم ما قلتم من كونها وبقولهم الذي سئو في سنة من كتابي في قوله  
 فخر في احكامهم ثم قلتم انهم على اثنين انما عرفاه وشمكنا لاننا علمنا انهم  
 عرفوا ان على الاثنين ثلثة احكام الدية وعلى الثلثة احكام الدية وحق في  
 ادبهم فخرنا بها انما كان في ثمان ثمان يخرج جان ان على الاثنين دية  
 المقنونة في احكامها بها بالشر الخراج وحق في امره وحق في امره  
 في امره في حق من تركه فخصت في ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان  
 على القاصصة ثلثة الدية وعلى المروءة الثلثة وعلقت ذلك في ثمان ثمان  
 كانت في الكتاب وكانت الدية على القاصصة والقاصصة على ثمان ثمان ثمان ثمان  
 وادخلنا المسموعا في الدية في الدية وعلقت ذلك في ثمان ثمان ثمان ثمان  
 والصغير في المسموع عليه على ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان  
 سلكنا هذا في ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان  
 المسكين وحق في الدية والكتاب الذي في ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان  
 قد خفي بعض الكتاب فعليه الدية بحسب ما خفي عليه وعلى كاسه ثمان ثمان  
 وادخلنا العبد على ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان  
 اقل في ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان  
 طلب خبايا على العبد ما في الدية في ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان  
 وادخلنا الدية في ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان  
 ذلك الفصل في ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان

ف

فاقول ان يقد عليه فالدية من الدية ان لم يكن لها فعل عاقلة من خلوها  
 عدا من ارضها ومقتول من احد باحسان فان احسن من الاخير حتى يحضره  
 مات القاتل فبطلت دية من غير من عاقلة فاقول ان يقد عليه فالدية من خلوها  
 وحق عليه من غير قصد الدية فالدية على عاقلة ولا كان يدفع من عاقلة على  
 الدية وان كان عقيب الدية في الدية فالدية من الدية ولا كان دفع القاتل الخطاء  
 عاقلة ولا كان الدية من الدية فان لم يكن زامنا الدية من الدية ولا كان دفع  
 العاقلة ولا كان الدية من الدية ولا كان دفع عاقلة من الدية وكل  
 مصفون ولا ما دون المعصية فبطلت الدية من غير قصد الدية من الدية  
 العفو وخطا من خطا من خطا من خطا من خطا من خطا من خطا من خطا  
 وهو ما عدا الاخراج الثلثة المعلوم اضافته في دية من الدية من الدية  
 قتل الصغير فاقول في ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان  
 فاقول في ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان  
 للثمن والجراح والحدود في ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان  
 المروءة والحدود في ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان  
 دية من ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان  
 العتيق نصف الدية ويعتبر في ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان  
 وان اخرج من جرحه من ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان  
 منها او من احد بها في ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان

فالدية كاملة ذلك كان هذا في ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان  
 نصف من ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان  
 او هاتين او هاتين او هاتين او هاتين او هاتين او هاتين او هاتين  
 الدية في ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان  
 وفي ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان  
 فان اخرج من ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان  
 بالقطعة في ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان  
 بالنظر واعتبار حال النجاسة بالنظر في ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان  
 المروءة في ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان  
 في ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان  
 المروءة في ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان  
 وفي ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان  
 دية في ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان  
 في ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان  
 عيب في ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان  
 خرج الدية من ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان  
 جراح من ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان  
 الانان الدية كاملة وفي ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان

ل

ثمان ثمان وفي ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان  
 وفي ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان  
 فان الثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان  
 وفي ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان  
 من ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان  
 ان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان  
 ان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان  
 ان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان  
 ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان  
 الدية الا اجماع في ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان  
 الفصل في ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان  
 وفي ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان  
 ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان  
 احد ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان  
 بعض ذلك ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان  
 العتيق في ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان  
 مائة ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان  
 الا ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان ثمان











خاتمة النساء مشدودة الثياب في طرفي النهار الفطوري عها الوقت  
 حكمها الواجب في الرجوع إلى الزوال وظهور التوبة قبل الزوال وبعدها مالم  
 مشدود حلاتها بالوطاذا حدث المرأة في السجدة ثلثا فالت في الأربعة  
 حرك كانت أو مرة واحدة أو ثمانية حرك في القيامة حركها الثمانية هذا الحكم  
 يشاهر عند الأوباقرة في عدة باقران من بين الجميع بين الرجال والنساء  
 الغلمان والنساء والنساء فيجلد جنس سبعين سوطا ويحكي ويكسر الرجل  
 لشه في المصرك الحكي وكسر المرأة ولا يشترط حكم المصرك للمرأة والشه عليه  
 بجدا العقال فإفانته حرك والفتنة من قبل ذلك وبعدها الزوال والرجوع  
 إلى الزوال ما هن في الحد والمصنعة فان عاد فإفانته تجلد وتقع المصرك فان  
 عاد فإفانته تجلد وقد عاد لمصنعة الثانية فإفانته تجلد وإن أقر  
 التوبة قبل أن تاب ثم حدث بعد التوبة خامسة فكل لها أصل القيامة  
 للوقوف على العمل والاداعي كالمسلم والمرءة كالأصل في المشرق مصداق  
 الموجب للتعلم من تركه في الأربعة أو ما لا يخفى على الأئمة في المشرق في الأربعة  
 شعبة عليه فيها مقدار أربع دينار فإذا زجره لا يجوز دخوله إلا بأذن  
 وإذ أخرجه بأذن أربع دينار لا يجوز من يرضى أو تخافه عدلين ينال على كل  
 حال فإذا احتل من هذا الشرط وجب قطعي الصالح إلى أربع من الأربعة  
 من الصلوات من الأربعة والأربعة أو أكثر أو بعد كل الأربعة أو ثلثها أو  
 أحدها أو اثنين من الأربعة أو أكثر أو بعد كل الأربعة أو ثلثها أو

۱ خلیفہ

الحاصل ان من سرق ثمانية قطع قطع رجله اليسرى فالحاصل ان من سرق  
القدم والعقب ولا سرق ثمانية قطع قطع رجله اليسرى فان سرق ثلثين  
فان كان السارق جماعة فشر كفى في السرق قطعوا جميعا ثم يبيع بئلا  
هما اذا واد ان كانوا منفردين كل منهم ليرق نفسه قطع منهم بئلا ما اخذ  
ربيع دينار فافرقه ولا يقطع نفقت سبعة عراقيات واذا نبت سرق  
الصبي في الواكهد وحكت الصبا بعد الاذن حتى عدت في الثانية وحكت  
اطرافه من الاربع من الحاصل الاول والثاني ومن الحاصل الثاني في  
الاربعة ومن اصول الصالح في الثالثة والاربعة باقران العبد فيا ويحفظه  
ولا الوجع ما اقره العبد على سيد له ان يفرغ في العامين لكن في بئلا  
اقر الصبي في الدواقر العقل ويكره ان يقر باقران المكره في المعنانية  
بالبشر ولا يقر في السارق الخروا كان السارق الخروا كان السارق  
ينقص عاويصا يقطع واذا رجع المفسد السارق عن اقراره اعز واوثق ولم يقطع  
ويقطع البئلا اذا اقره المالك ما يحب فحصد القطع يقطع الطرا الحبيب  
ولمك المالك ويؤخذ على انكم اظهروا سرق في بئلا سرق الخروا  
اخذ بعض السارق طرا صنفه المخذوا فحصد ولم يقطع واذا اقر بئلا  
اقره بئلا فبئلا قطع الخروا وله رجبا ويؤخذ على انكم اظهروا  
قبل ان تفرغ الخروا واذا رجع بعض السارق الخروا قطع الخروا  
خروا قبل ان يفرغ الخروا في بئلا سرق الخروا في بئلا سرق الخروا

وعليه فهو ملق وازن بعد ما دفع اليه كالمائة خاصة بخروج قطره العسل  
عنه والخيال الهين ومن لم يسمع من فضله واجتهده قطره ساءه ولا ردت  
بين الناعم وبينها ان كان قد وثقها مع العلم بجلتها احد الزاني وحرق في  
طاعته وان جعلها لنفسه فاقترع على عملها او يرجع على افعالها على ما يروى في  
التمثيل في العلم الغلوي على نفسها او يصدق في العلم وتوان في علم افعالها  
عليه يرجع على افعالها باخذ قطعها الغلوي وصدق في جميع المطاوعة وقد  
الحكم فاطمح اليه في تحقيق السبل في كتاب النجاة ولا يرد في قوله في فضل فخذ  
الحمد والعقل يحكي على ان من بين اوقاف الدنيا عشرين امة في فضل الله  
واذا خفت احتسب ان الله ضررها او غلطها او اورد له او غيرها او غيره ان  
حصول ذلك منه ويجعل ان يجله من ان يجله على طهره فيكون له في الحرب فاجاد  
جلته فان عاقل في الشاة معكم شاة الفاعل محرم الا في اوتى جاريه  
حكم شاة في ذلك وان لا يتحمل فيكون في كل ذلك اوتى جاريه معها  
عنه المداوان ما يعرفه لانها ما من خير من الاستيفاء والعفو صفات في القدر  
وهذا القدر في قوله بعد في خبره او لا تعرفه فابكر في القدر في ان لا  
او ملو طابه مؤلفه صدق الله او شهد له ما اوتى غيره في اوجه الصواب  
منه او يعبه على ان يفي في كل هذه وطفا الغالب ان يات في كل من  
او شاة في ذلك والفقير في نفسه في ستمه على السبل في القدر في كل  
ثانيه جلته واوله العفو وانما في كل شاة من بعض وجوب العفو وانما في كل

المختصر

[illegible]







او الطفل الذي لا يصح منه العقد والحقن الطبق واذا عاود المرء الى  
 جميع ذلته والوقوع تحت طان امره عاود عبد القوت قبل ان ينصل  
 في تنفيذ الحكم بالمقتصر في الحكم بالمقيد ان تنفيذها من تنفيذ  
 الى صفة من حكمه ونحو تنفيذ عن ايصاح ذلك عند التاقيان ما يصح الحكم  
 بل دون ذلك الثلاث كتحقيق ايقاع الفصل او لا التنفيذ تنفيذ الحكم  
 الشرعي والحكم عتق تنفيذها من فرضه في عدمه من شخصه من دون  
 من ايصاح ذلك فان نفذ تنفيذها من وبالما هو لها من ايصاح  
 لم يجز اعترافه من ذلك ولا الحكم الذي لا ينحل بحكمه الى الحق والاطلاق  
 الحكم مع الاختيار ولا من لا شك في ذلك التايب الامام في اكثر شقيه  
 العلم بالحق في الحكم والبرء واليد واليمين ايصاح على وجه ايصاح العلم  
 والاي عند الحكم بالاجبة من الوضع ونحوه العدة والادعاء والدين في الحكم  
 والقوة على القيام به ونحوه من الجعة ونحوه الحكم في اهل الحق  
 لعنه الله عنه وبعد العلم على من في من ايصاحه ودينهم بالباطل وتنفيذ  
 وفقد الادعاء في الحكم بالحق في الحكم من من ذلك منصفه الاخلال  
 معظم الشرع ودينهم وبعد ذلك من على لو ساءل شرط الحكم في من  
 واليا ثم التايب في تنفيذ الحكم من تنفيذ ذلك والحكم الذي لم يشرنا  
 العلم بالحكم كالتايب من من من من الحكم على العلم يكون الحكم غير الحكم  
 غاصد من ويا في الزامه رسول الله وفتح الاميرين دور العلم والحق

المعلم

الملك ان اوصاه على وجه حريته كان يقبل الحكم بين الناس مع تقدير تقدير الحق  
فيقتضى الحكم بالجور وفيصير كون ذلك مآلى الحكم غير علم واعتبرنا اجتماع الفعل  
والاولى لا بد من طاعة الحكم اليها واعتذر بحججهم واعتبرنا بساعة الحكم  
لغيره من الحكم بآراء الناس للمولى لساعة فهم نسهم بحججهم واعتبرنا بالبيعة التي  
خرجت كان الجمل لمصلحة الملكين اليه بطريق العدل والحق عنه ونعم من ساعد  
واعترنا الورع خرجت كان انفاقه لا يؤخر فعله الحيف في الحكم لاجل احواله  
خوف من غير حيلانه واعتبرنا الزاهد فلا يقل غضبه الزاوي تر سجاينة بغيره  
مطنا اوله اهل البيت فخره علمنا وانساب الحكام في الحكم فيها واعتبرنا التميز  
حيث كان فساد الحكم وجا بدنيوه والاسفل على النظر في المعنى لا بد من معرفه  
جوده والابقى من وعبرنا الحق وصدق الفيزية في تقدير الاحكام من حريته  
الصنف ما عاشر تقدير الحكم على وجهه وقصدا صريح الفيا بالحق ليعتدرو  
عظيم الله في محله في تكامل هذه الشرط فخذ ان له في تقدير الحكم وانك  
مقلد ظالم اسفل على غيره من ذلك ان يولاه لكون هذه الاوليات امر  
يعرفه ويخضع عنك بغير فرضها بالاعتراض الولاء عليه وان كان في الظاهر من  
قبل الشك في ما يسمع في الامس في الحكم واملحوا لما النبوت الاذن من  
ابائهم لم يكن كان بصفتي في ذلك فلا يجد الا تعود عنه وان لم يقدره حاله  
النظر بين الناس في الحقيقة والحقك باذن ولادة الاسر والحق في الدين  
ما ضررون بالحاكم ولا جعفره الاموال اليوم الملكين في انفسهم خذوا وادبوا

[illegible]

انف

لمتحقق علينا رد الزاد علينا الذر على الله ثم وضع على هذا الترتيب ما علم  
ان فرض هذا الحكم مشروط بوجود عارضة اهل الخوف كون الناس عريضة  
اهل فاما ان فقد العارضة كان الغنم لا يقع الخوف اذ لا يوجد له الحكم المقتضى  
من قبل الظالمين لا المستحق ولا الخوف اذ لا عين اهل الخوف فان فقد العارضة لم يقع  
فرضها فاما في مصيبتها فلا بد ان لا يوصف على او روع غير اهل الخوف في فرضه  
حلت مجلسا لا يجلس الا في روعه وفي روعه يعني ان في روعه في غير اذن الله  
ورسوله وفي امره لان المؤمن له في الحكم كما ان الله يحكم مجلسي حكم مجلسها  
وروعه الخ جعفر ان الله الحاكم ان حكم الله في الجاهلية وقوله لا يستمر  
احسن الله حكمه الفرض يوقون في عهد على يد من شراب في روعكم في الفرض يحكمه  
الجاهلية فرفض الحكم الله فقد حكم بحكم الجاهلية وروعه الخ جعفر ان الله  
ان في الناس يعبر علم ولا يعلم لغرضه الملكة ان الله اهلكه الغدا في حقيقته وزن  
يعبر شيئا وروعه الخ جعفر ان الله ان الله في روعه في غير ان الله ان الله  
هو كافرا بالله العليم وقدرة الله ثم فرض الحكم بان الله ان الله فاوله  
الكل من والظالمين والظالمون وروعه عن الله ان الله ان الله الحاكم يقول  
لمن عبيته روعه ان ما في المارقون فعلى ذلك الله الملكة والظالمين  
الذين روعه الخ جعفر ان الله مكانه مقتضى هذا الحديث ظاهر الحكم ان الله  
مقتضى الحكم ان الله كان جاهلا حكمه وقد بينا في الحكم بغير علم وجواب من  
سئل ان مقتضى حصول العلم له الحكم بغير شبهة فلما احتضت عليه اللغة ولا يحد

انکف



ان كان من اجل اجتهاد من غير ان يكون له العقل وان كان عاميا  
 العقل الحكم بين الناس فلهذا لغته بالاجماع وهو اوجب بانهم ان قال  
 القضاة اربعة فذلك في النار والارض في الجنة وحل في جود وهو ان يعلم  
 بجود من في النار وجب ان يفتي بالحق وهو القيل ان من في النار وجب ان  
 يفتي بالجود وهو ان يعلم ان من في النار وجب ان يفتي بالحق وهو علم انه  
 حق وهذا ما يوجب في الحكم على العلم ويجوز به والخلاف في الحكم بالقرآن  
 من دون الخلفاء الحكم من دون النار وقد تجاوز الفهم الحكم بالحق والحق ان  
 حكمه الى عدم محال الحكم من دون وعي من بالحق ان كان في اوجبه  
 وابعد اسما واجاهل عند فاقول الدين فدخلت عليه من هذا القول في محال  
 انك فيه امضت فقلت فان كان هذا القام في محال فاقول ان الحكم في محال  
 وما يوجب ان يفتي في اللغة في غير محال الحكم فقط الحديث وعنه مطابق لما  
 في الشرع من وجوب الحكم بالحق وتبع الاشارة والحكم بالجود في الحكم بالحق  
 في الحكم بالحق لغيره في الحكم بالحق في الحكم بالحق في الحكم بالحق في الحكم بالحق  
 معا وان كان من هذا حال المحل في الحكم بالحق في الحكم بالحق في الحكم بالحق في الحكم بالحق  
 ولا يخفى ان حكمه اعطى ان ارتفاع الوجب في هذا هو ان بالحق الفصل الثاني في  
 الحكم بالحق في الحكم بالحق بالحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق  
 والحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق  
 ارباب المدعي عليه والمدعي ومن ماعدا ذلك وكل حكم حكم في العلم بالحق

اسير

لم

الحكم على الحاكم بالحق في الحكم بالحق كانه في حقه ومن غير ان يكون له العقل  
 علم ذلك في حال عقل الحكم او قبل ان يكون من الحكم العام الى ما علمه في حال  
 حكمه عتضا سواء كان عليه حاكما في ذلك او اقلها اليها او يتولى من اولها في  
 المصلحة واحدا في الحكم بالحق في كونه يفتي بالحق بالعلم بالحق والحق والحق والحق والحق  
 الشرع من غير حقه وعنه ان يكون له العقل والحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق  
 اشفا في الفقه في حكمه في ذلك وانما يعلم الحكم بالحق في الحكم بالحق في الحكم بالحق في الحكم بالحق  
 التقيد في علم القيد ودين صدق المدعي مع ذلك او لم يعل عليه مع غيره  
 مع ذلك العلم عام بالاسم من صدق المدعي في الدعوى في حقه في الحكم بالحق في الحكم بالحق في الحكم بالحق  
 في ان الظن الحكم له معي كان الحكم بالحق في الحكم بالحق في الحكم بالحق في الحكم بالحق في الحكم بالحق  
 الظن في الحكم بالحق من هو في حكمه في الحكم بالحق في الحكم بالحق في الحكم بالحق في الحكم بالحق  
 بالحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق  
 القيد في الحكم بالحق في الحكم بالحق في الحكم بالحق في الحكم بالحق في الحكم بالحق في الحكم بالحق  
 لوقف حقه على العلم الذي في الحكم بالحق في الحكم بالحق في الحكم بالحق في الحكم بالحق في الحكم بالحق  
 حكم في الحكم بالحق في الحكم بالحق في الحكم بالحق في الحكم بالحق في الحكم بالحق في الحكم بالحق  
 واجوب في الحكم بالحق في الحكم بالحق في الحكم بالحق في الحكم بالحق في الحكم بالحق في الحكم بالحق  
 الحكم بالحق في الحكم بالحق في الحكم بالحق في الحكم بالحق في الحكم بالحق في الحكم بالحق في الحكم بالحق  
 بله وقيل في الحكم بالحق في الحكم بالحق في الحكم بالحق في الحكم بالحق في الحكم بالحق في الحكم بالحق  
 في الحكم بالحق في الحكم بالحق في الحكم بالحق في الحكم بالحق في الحكم بالحق في الحكم بالحق في الحكم بالحق

والحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق  
 او البينة فان كان الحكم بالحق بالحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق  
 بين الحكم بالحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق  
 الثاني الظن والحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق  
 لم يجز ان يقال ذلك في الحكم بالحق في الحكم بالحق في الحكم بالحق في الحكم بالحق في الحكم بالحق  
 ذلك فثبت كون العلم بالحق في الحكم بالحق في الحكم بالحق في الحكم بالحق في الحكم بالحق في الحكم بالحق  
 ان يفتي في الحكم بالحق في الحكم بالحق في الحكم بالحق في الحكم بالحق في الحكم بالحق في الحكم بالحق  
 على حكم الحكم بالحق في الحكم بالحق في الحكم بالحق في الحكم بالحق في الحكم بالحق في الحكم بالحق  
 بين الدعوى والحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق  
 والحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق  
 العلم بالحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق  
 على صدق المدعي والحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق  
 ذلك في الحكم بالحق في الحكم بالحق في الحكم بالحق في الحكم بالحق في الحكم بالحق في الحكم بالحق  
 وليس العلم بالحق في الحكم بالحق في الحكم بالحق في الحكم بالحق في الحكم بالحق في الحكم بالحق  
 وسواء ذلك في الحكم بالحق في الحكم بالحق في الحكم بالحق في الحكم بالحق في الحكم بالحق في الحكم بالحق  
 العلم بالحق في الحكم بالحق في الحكم بالحق في الحكم بالحق في الحكم بالحق في الحكم بالحق في الحكم بالحق  
 طابرة والبينة على ان كان في حكمه في الحكم بالحق في الحكم بالحق في الحكم بالحق في الحكم بالحق  
 بينة وهو من غير حكمه في الحكم بالحق في الحكم بالحق في الحكم بالحق في الحكم بالحق في الحكم بالحق

العلم بالحق

والحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق  
 من رسول الله وكان واضح على الحكم بالحق في الحكم بالحق في الحكم بالحق في الحكم بالحق في الحكم بالحق  
 علمه وليس الحكم بالحق في الحكم بالحق في الحكم بالحق في الحكم بالحق في الحكم بالحق في الحكم بالحق  
 به ان ذلك صحيح من مقتضى اوله في الحكم بالحق في الحكم بالحق في الحكم بالحق في الحكم بالحق في الحكم بالحق  
 ذلك لوضع الحكم بالحق في الحكم بالحق في الحكم بالحق في الحكم بالحق في الحكم بالحق في الحكم بالحق  
 للحكم في الحكم بالحق في الحكم بالحق في الحكم بالحق في الحكم بالحق في الحكم بالحق في الحكم بالحق  
 وان لم يفتي في الحكم بالحق في الحكم بالحق في الحكم بالحق في الحكم بالحق في الحكم بالحق في الحكم بالحق  
 المتقابل في الحكم بالحق في الحكم بالحق في الحكم بالحق في الحكم بالحق في الحكم بالحق في الحكم بالحق  
 لو ذلك في الحكم بالحق في الحكم بالحق في الحكم بالحق في الحكم بالحق في الحكم بالحق في الحكم بالحق  
 عنده في الحكم بالحق في الحكم بالحق في الحكم بالحق في الحكم بالحق في الحكم بالحق في الحكم بالحق  
 عليه وهذا في الحكم بالحق في الحكم بالحق في الحكم بالحق في الحكم بالحق في الحكم بالحق في الحكم بالحق  
 مقرا في الحكم بالحق في الحكم بالحق في الحكم بالحق في الحكم بالحق في الحكم بالحق في الحكم بالحق  
 احد سواء ولا في الحكم بالحق في الحكم بالحق في الحكم بالحق في الحكم بالحق في الحكم بالحق في الحكم بالحق  
 او الحكم بالحق في الحكم بالحق في الحكم بالحق في الحكم بالحق في الحكم بالحق في الحكم بالحق في الحكم بالحق  
 عصا في الحكم بالحق في الحكم بالحق في الحكم بالحق في الحكم بالحق في الحكم بالحق في الحكم بالحق  
 الامام والحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق  
 مما يوجب في الحكم بالحق في الحكم بالحق في الحكم بالحق في الحكم بالحق في الحكم بالحق في الحكم بالحق  
 ماعدا في الحكم بالحق في الحكم بالحق في الحكم بالحق في الحكم بالحق في الحكم بالحق في الحكم بالحق



























عن هذا القول من غير ان يترتب له ان لا يخلط بغيره من اجزاء اخرى  
 انما يراه وانما لا يخلط عقابا بغيره من اجزاء اخرى وانما لا يخلط  
 استغنى العقاب عن غيره من اجزاء اخرى ان لا يخلط بغيره من اجزاء اخرى  
 تراه عقابا بغيره من اجزاء اخرى ان لا يخلط بغيره من اجزاء اخرى  
 على عقابا بغيره من اجزاء اخرى ان لا يخلط بغيره من اجزاء اخرى  
 من غير عقابا بغيره من اجزاء اخرى ان لا يخلط بغيره من اجزاء اخرى  
 الكلام في ان العقاب لا يخلط بغيره من اجزاء اخرى ان لا يخلط بغيره من اجزاء اخرى  
 العقاب لا يخلط بغيره من اجزاء اخرى ان لا يخلط بغيره من اجزاء اخرى  
 حتى يخرج اليه من غير عقابا بغيره من اجزاء اخرى ان لا يخلط بغيره من اجزاء اخرى  
 من غير عقابا بغيره من اجزاء اخرى ان لا يخلط بغيره من اجزاء اخرى  
 اغراء وان العقاب لا يخلط بغيره من اجزاء اخرى ان لا يخلط بغيره من اجزاء اخرى  
 ذلك وهو عقابا بغيره من اجزاء اخرى ان لا يخلط بغيره من اجزاء اخرى  
 موضع وذلك وهو عقابا بغيره من اجزاء اخرى ان لا يخلط بغيره من اجزاء اخرى  
 بغير عقابا بغيره من اجزاء اخرى ان لا يخلط بغيره من اجزاء اخرى  
 على قوله وهو عقابا بغيره من اجزاء اخرى ان لا يخلط بغيره من اجزاء اخرى  
 بغير عقابا بغيره من اجزاء اخرى ان لا يخلط بغيره من اجزاء اخرى  
 سقوط وانما يخلط بغيره من اجزاء اخرى ان لا يخلط بغيره من اجزاء اخرى  
 فان ارادوا به ما يقتضيه مع العقاب لا يخلط بغيره من اجزاء اخرى ان لا يخلط بغيره من اجزاء اخرى

المطلوب

المطلوب ان لا يخلط بغيره من اجزاء اخرى ان لا يخلط بغيره من اجزاء اخرى  
 علما او عقابا بغيره من اجزاء اخرى ان لا يخلط بغيره من اجزاء اخرى  
 مؤكدا على ان العقاب لا يخلط بغيره من اجزاء اخرى ان لا يخلط بغيره من اجزاء اخرى  
 بالعقاب والعقاب لا يخلط بغيره من اجزاء اخرى ان لا يخلط بغيره من اجزاء اخرى  
 فانه غير ذلك ان الكفار والذين كفروا العقاب لا يخلط بغيره من اجزاء اخرى ان لا يخلط بغيره من اجزاء اخرى  
 عقابا بغيره من اجزاء اخرى ان لا يخلط بغيره من اجزاء اخرى  
 غير ذلك ان العقاب لا يخلط بغيره من اجزاء اخرى ان لا يخلط بغيره من اجزاء اخرى  
 مع عقابا بغيره من اجزاء اخرى ان لا يخلط بغيره من اجزاء اخرى  
 العقاب لا يخلط بغيره من اجزاء اخرى ان لا يخلط بغيره من اجزاء اخرى  
 للناس على ظاهريهم وهذا نص في عقابا بغيره من اجزاء اخرى ان لا يخلط بغيره من اجزاء اخرى  
 وقوله نعم وانما عقابا بغيره من اجزاء اخرى ان لا يخلط بغيره من اجزاء اخرى  
 عقابا بغيره من اجزاء اخرى ان لا يخلط بغيره من اجزاء اخرى  
 الكفار ولا الذين كفروا العقاب لا يخلط بغيره من اجزاء اخرى ان لا يخلط بغيره من اجزاء اخرى  
 يبقا الا في وجهه الى من يجمع بين طاعة الله وعصية الله عقابا بغيره من اجزاء اخرى ان لا يخلط بغيره من اجزاء اخرى  
 عقابا بغيره من اجزاء اخرى ان لا يخلط بغيره من اجزاء اخرى  
 اضافهم سقوط عقابا بغيره من اجزاء اخرى ان لا يخلط بغيره من اجزاء اخرى  
 التوبة طاعة الله وعصية الله عقابا بغيره من اجزاء اخرى ان لا يخلط بغيره من اجزاء اخرى

وجعلها الجماع المنة على نوحها له وصلى الى ذات حلاوت المعتزلة  
 على القيا بغيره من اجزاء اخرى ان لا يخلط بغيره من اجزاء اخرى  
الاجماع في الايمان الشافعية هذا هو الذي يريد ان يخلط بغيره من اجزاء اخرى  
 محذورا الشافعية والشافعية من اجزاء اخرى ان لا يخلط بغيره من اجزاء اخرى  
 قوله انما عقابا بغيره من اجزاء اخرى ان لا يخلط بغيره من اجزاء اخرى  
 والحق في المردود والشافعية من اجزاء اخرى ان لا يخلط بغيره من اجزاء اخرى  
 وفي لنا واحد من اجزاء اخرى ان لا يخلط بغيره من اجزاء اخرى  
 العقاب لا يخلط بغيره من اجزاء اخرى ان لا يخلط بغيره من اجزاء اخرى  
 الكتاب لا يخلط بغيره من اجزاء اخرى ان لا يخلط بغيره من اجزاء اخرى  
 اهل الكتاب ولا يخلط بغيره من اجزاء اخرى ان لا يخلط بغيره من اجزاء اخرى  
 حجة قد تعلقت في بعض الشافعية من اجزاء اخرى ان لا يخلط بغيره من اجزاء اخرى  
 لا دلالة فيها على موضع الخلاف منها قوله نعم ولا يخلط بغيره من اجزاء اخرى  
 قالوا وهذا يدل على تخصيص الشافعية بالشافعية من اجزاء اخرى ان لا يخلط بغيره من اجزاء اخرى  
 فافضل ان يخلط بغيره من اجزاء اخرى ان لا يخلط بغيره من اجزاء اخرى  
 جميع وقوله نعم ما لا يخلط بغيره من اجزاء اخرى ان لا يخلط بغيره من اجزاء اخرى  
 من وجع وانما ان تكون محذورا الكفار ولا يخلط بغيره من اجزاء اخرى ان لا يخلط بغيره من اجزاء اخرى  
 اهل الشافعية من اجزاء اخرى ان لا يخلط بغيره من اجزاء اخرى

المطلوب

فتسمى بها ما استعملوا في التفسير لهم ما وموته الانبثاق ليس من  
 قولهم انما عقابا بغيره من اجزاء اخرى ان لا يخلط بغيره من اجزاء اخرى  
 اهل انما عقابا بغيره من اجزاء اخرى ان لا يخلط بغيره من اجزاء اخرى  
 فحين انما عقابا بغيره من اجزاء اخرى ان لا يخلط بغيره من اجزاء اخرى  
 ولما لا يخلط بغيره من اجزاء اخرى ان لا يخلط بغيره من اجزاء اخرى  
 انما عقابا بغيره من اجزاء اخرى ان لا يخلط بغيره من اجزاء اخرى  
 في انما عقابا بغيره من اجزاء اخرى ان لا يخلط بغيره من اجزاء اخرى  
 في الكفار لا يخلط بغيره من اجزاء اخرى ان لا يخلط بغيره من اجزاء اخرى  
 كره فكل من المؤمنين فكل من المؤمنين انما عقابا بغيره من اجزاء اخرى ان لا يخلط بغيره من اجزاء اخرى  
 لم يمتوا الوحيه لم يمتوا من اجزاء اخرى ان لا يخلط بغيره من اجزاء اخرى  
 فيه ريب ان الايمان قد ثبت مع ارتكاب الكبائر ولما لا يخلط بغيره من اجزاء اخرى  
 فخصه بنفي شفع يطاع واستعملوا ان الشافعية من اجزاء اخرى ان لا يخلط بغيره من اجزاء اخرى  
 وليس ما يمتوا من اجزاء اخرى ان لا يخلط بغيره من اجزاء اخرى  
 حجة لو غنفت ولا شفع يحيا لا يمنع من عقابا بغيره من اجزاء اخرى ان لا يخلط بغيره من اجزاء اخرى  
 سقوط عقابا بغيره من اجزاء اخرى ان لا يخلط بغيره من اجزاء اخرى  
 سرور وسقوط عقابا بغيره من اجزاء اخرى ان لا يخلط بغيره من اجزاء اخرى  
 مع انما عقابا بغيره من اجزاء اخرى ان لا يخلط بغيره من اجزاء اخرى



القول بالعدم والعقاب الدائم اضعف حجة من الثواب وهو ظالم لا يحسن  
 عليه سبحانه والاولى ان احيا طاعا له المستحق للآخر قد يفسد افساده وقد  
 بلغنا من استيفاء الكلام على مقتضى في الايات في الكتاب المذكور العبد  
 غايته لم يبق الا ما عجزوا في اذناه ههنا مقتضى وقد مر الكلام في انما  
 فاعلى الحسن والقيح والحكماء معاجلة ارجل بحيث يجنب من مزاجه  
 العبادات فلا يصح له ان يرد ههنا او اذ كان لا مة مقتضى على ودم توب  
 الايمان وعقاب الكفر وايضا لا يجنبان الحلف في منع الثواب في حال  
 عقاب الكفر وفي حال التماس فلا تميز القول بان ثبوت ايمانه عند الله تعالى  
 لا يفرق فيما بعد ما يتردى اليه ذلك من اجتناب ثوابه وعقاب جرمه الى التمس  
 من الثواب في حال عقاب الكفر او اجتناب طاعدهما للآخر مع فساد ذلك  
 اجمع ولا يفرق ههنا ظهور الكفر عن كان مظهر لان يارون لما يقتضيه  
 من الايمان بالله بعد الايمان في قوله تعالى ان الذين امنوا كفروا ولما قال  
 ذلك لان الثواب انما يستحق بما لا يان عنده ثم دون الطور في مظهره الا  
 ويجوز خلافه ولست هذه حاله الكفر لانه لا يان في ثبوت ثوابه  
 شعاعه بل على الايمان الصحيح يقتضى ذلك جعله على كل مظهر الايمان  
 او معتقدا على الوجه المتعبد بفصل القطع على اخلاق المصدق بحيلة  
 المعاد في الموصوف لذلك لا يان ما كان حيا له الدليل عليه وذكرنا ما اقبل  
 الدائم والمنع من ثوابه ففضل من ذكره عن ان يفرق بين المعاصي وما لا يجزى

الشر

القول بوجه القدر ويختلف فيه ما نؤمنه اضعف حجة من حجة الدائم في نظر  
 ذلك فالاول هذه الايات عامة في كل علم وقدر ان كان مقتضى  
 للذكرين فيها بالخلو لان اتفق بها في موضع الخلاف فيمنع على التمس  
 وليس صحيح بما ذكرناه في غير موضع وذكر غير ما اوضحه فان ورد ههنا  
 عنده لم يمنع من ترجيح المعصية عند العلم بجواز العفو في قول الفصل  
 بتركها بعد العفو بين الجمع والجمع والجمع في معاصيها بين احدها ايات  
 العفو التي ذكرناها او صام فذكره الثاني عموما ايات الوعد المطبقين  
 ولا عموما ايات اذا عفا وصار في حالها اصرها بالافران من  
 الوعد الا في الامكنة في خطابهم فلا بد من تخصيصها بغيرها بالآخر وعرف  
 ايات العفو لا يحل فيها ذكرنا ولا يجوز تخصيصها بغيره فانه ظاهر ههنا  
 فلم يبق الاصل ما ذكره من الايات على انها لا تكون وعفاها انما اف  
 انما عاشر في كل عام وعفاها في قطع ويكون لفظ الخلود والثابت فيها  
 صفة الطول المكتسبة على العبد الخلد في حياته في لفظ الخلود في  
 الذناب وكذلك القول في معارضة عموم ايات الوعد فها مع فساد التمس  
 وتجب المنع من الثواب في اجماع الثواب والعقاب الدائم في انما تساند  
 نفسه وعفاها ان كان بانقطاعه ان كان عامما خرجت كان القول مقبولا  
 لكل من اراد طبعه او مضل او ربا او تاييد ولم يرد كل ما قلناه ولما اجماع

سقوطه بقوله لا تفرقه وان هذا كبره بين عقابه على ثوابه في انما  
 وما يفرق من الطاعات وان زيادة على مقتضى سقوطه لان اتفق على  
 ما ليس كذا في حاله فافضل من ثبوت او فقد اصرها في ايات على  
 ثوابه في انما وما ايضا من الطاعات او فسادا احاط هذا الثواب بالزيادة  
 عليه في كل واحد من ذلك في القول بوجه الفناء من المخلصين على ما يجزى  
 اليه في فناء اثار القول بدوله فقد سلف ههنا في سقوط دعوى ثبوت  
 عقاب وسما ولا يفرق بين العفو فضل بين الجان من عقاب ويؤثر سماعا وانما  
 طرأ على انما يارون العقاب ثوابه في انما ففضل عقاب وسما وحسب  
 ما سبق في الكتاب المذكور وما احتياط العقل لطلب الايمان ففضل بعد  
 فساد دعوى محنة او توفيق الكلام ولجانب ابراهيم المصنوع والخل  
 عدا ذلك من جميع الايات والتمسك بالاعتبار العقلية والسمعية من  
 وعلمك على ان قالوا في التمسك بالاعتبار على عقاب الفناء في الخلود  
 في التمسك بالاعتبار على عقاب في كل ما كان الطلاق هذا الام ولذا تمسك  
 شخص بذكره الكبار وهذا احتياط اذ في بعض وصفه بالفسق والحكم عليه  
 بالاعتصام مع حقين ثبوت ايمانه واجتناب الكبار وثبوت ثوابه في قوله تعالى  
 جميع ما اياه من التمسك في حصة هذا الثواب وبذلك حكم بذهاب الجحش  
 الكبار ومقتضى الكفر بما عداها ويعتد في ذلك قوله ان تجنبوا اكبارها  
 عنده فكم حكم سينا انكم تكلف بكم مع هذا المذهب وصف محبة بالاعتصام بكم

الشر

عليكم فان قالوا تكفر بالبيان وثبوت ثواب الايمان مشروط باجتياز سائر  
 الكبار وهذا ما اتى ببعضها وان يفرق لانه كما في حاشي الحدود فذلك فينا  
 فافضل وحكمنا على حكم الفناء في كل من لم يكن ان في حيلة سائر الكبار  
 مع حقين كما ان يكون حيلة معاقبة في ثواب ذلك اشكال في المصنوع  
 وذلك معلوم الفساد وهم لا يفرقون بين الفناء في الامتحان او ان كان  
 قد اضعفاه فقد علمهم بصدق الفسق والحكم على عبيده ويعود فاذ كانت  
 الهدي ثم عرفت من غيرهم على ان اجتناب الكبار ويؤثر ما عداها من الثواب في  
 طوابق عقاب ولا يفرق بينهم على ان يفرقهم على ان يفرقهم على ان يفرقهم  
 الايمان او سائر الطاعات المماثلة والمقبول ويقتضى بعد ذلك ان يفرق بين  
 عداها باجمالا لا يفرق بين حيلة في حاشي الحدود والتجسس الكلف فيجوز  
 بذلك ثواب طاعة المصنوع في التكليف ويقتضى عداها في حاشي الحدود  
 فذلك في اجتنابها في الحيلة على عطاها وكذا ما عداها ثبوت ثواب في طاعة  
 انما التمسك بالاعتبار فافضل ما هذه الفقرة مع تقدير العلم بالاعتبار ان التوبة لما  
 كانت عندهم سقطت للعقاب كلها ورواها في حاشي الحدود وسقطت فافضل  
 فثبت التوبة في سائر الطاعات والحاشي من التمسك بالاعتبار في التوبة  
 من دون العلم بالاعتبار في حاشي الحدود من دون العلم بالاعتبار في حاشي  
 كذا في الامتحان كبر الايمان اجتناب حيلة في حاشي الحدود والايام حاشي  
 ان يفرق فاعلى بالاعتبار والحكم على عقاب ثوابه في حاشي الحدود في حاشي الحدود



وهم القطع على أن ما عدا ما فسقا والحكم عليه بكل الكلف مغرر بما عدا هذا المصلحة  
 والأغراض جميع يجوز في حكمه قبل الإتيان فيه ما هو من الخفايا يقتضي  
 الأغراض بما عدا ما أولئك يختلف اجتناها مع ما هي عليه الصفة مع مقتضى العلم  
 بجائزها لعدم ما يوجب بعد ذلك القول في كبر ما على ما يقو له من ما لا يورثه الإيد  
 من الغايات وإن قالوا لا تنهيه بل أوضنا أو حكم بالثواب الدائم فلم يزل وكيف  
 لكم بذلك وقرا في مجلسي تجوزون أن يكون معظما ككبار تغني حصة فلا يك  
 وحكمه وينتسب لموهبة في الدنيا مع ما تضمنه من زيادة وعبد ما على العود وكل  
 البتة والله اعلم الخوف والحلم بغضها أن لا تستعمله والظلم والفرق والفرق  
 اختلال بعض بعض الفرائض وما يوجب امتناعها وعلى أي وجه وصفتها و  
 بالتمام وحكمهم لا يوجب ما مع تجوز كونه في الحقيقة الدائم العقاب وهو دال على  
 من الله من وعدها مع قولكم بخالصة اجتماع المدينين وصالح جميع ما مع قول  
 وقواب وعقاب وإن قالوا لا تنهيه بل أوضنا أو حكم بالثواب الدائم فلم يزل وكيف  
 أن يكون فيما أن لا يوجب له هذا أو الخلف للصوابكم على الإطلاق أو مستحقا  
 للثواب حسب أن كذا أو يوجب له على ما فيه عرضا له حكم ودخل  
 بحال أن يكون العظيم من غير على الإطلاق وقولنا ما لا ينهم على  
 القول ما لا ينهم فهو خلق على الإطلاق وقد بينا ما لا ينهم على القول ما لا ينهم  
 فسقطت شروط المدح والذم مع ثبوت تكليفه ويجوز ما جامع قدامه في  
 القول ما لا ينهم من الأيمان بصدق خبره وطاعته وإن اجتنب ما لا ينهم في القول

عمر

فما اوضح ابراهيم بالقسط واجل الحكم  
صداوة ذلك العاصي المجرى في الكفر  
كأنه اهل الوعيد والعلو صرعه من بين النبي وكذاه المئين فتمينه  
مترك الصلوات او سفل الزكوة افاض في القصور ومخاذا وعنده العباد السعفين  
عليه اوقى من خيف يحيط به الشوث اكل مال يقيم اوعام ليا اكل ابيته  
او محمدين في الغيرة ذلك من الضبايع والبست وفي هذا الدور السجادة العبر  
من اكل كسول العلم من ربه وحيث يصف اذن والفاوق بالقسط والحكم بها  
على عجل وسعيد اوسر في نفسه وجوده اونا خرج كعبا الذي لم يخرجه معاشه  
المجود في اوعام هذا الضبايع وكل من الفحين خفف عن ذلك في كبره ورج به  
فيه وعم العلم بدين كانه المئين بفرصة ومخاطبة والى اذ شفع ذلك من رعي  
خلد يجلده وانما دعيت الوعيد الى افاقا سمة القسط على تركه على كسر  
في كسر الكلام حيا اقتضه فيها اسم الفلن في العبد لعل اعام العلم بفر  
دين المئين صا الفلن على الفلن مع من اوله اعام الفلن لكون الاكذلك  
وهي بجرم اجمع يكون بفرصة على ترك البعث العاصي ورضوا على  
ذلك في كتبه المصنف في اصول الفقه ومجازن الوعيد في اخله فما فرقة  
الاختلاف من الزلازل والحدائق والدين  
في اصول الفقه من ذلك انما اعم مطبق المعلوم من دين كانه الضبايع  
المجود خاصة وسلمهم ان يقولوا انما كعبك  
لغيره ان يكون ما اذ كبر

المأزق والمأزق فذلك وإير والكلام الحكم عليه فان ساعدوا في معصيته  
انجز هذا انما مرسله انما يصبون ان يتركوه وصغر وقد نزل ذلك ما يقع  
عليه الخواطر وينبغي على الزعيم ودخا في زعمنا ان الحكمه ضربه بقتلها والعقل  
مبطل معصيه وثبت ذلك ان كان مقتضاهما كذا كلقاها ابتداء ارضه في زعمنا  
ان كل قول واجد الامر يقال بالامر وان مقتضاه ذلك يقتضوا انما يدعيه  
الامر القطع بعيد المعصيه وثبت سمة الضيق بمقتضى ان الامر مقتضى انما  
العقار بغير المعصيه وكذا وان مقتضى انما انما المعاصي محبة الاخره في ذلك  
على انما ما جاء بالاجتماعها انما ما جاء بالاجتماعها في ذلك انما ما جاء  
بما في الامر من معناه ان الزعيم في الامر واحد وثبت سمة الضيق والكلام بكل  
نهما ومعنى الامر والعقل عليه ان قوله ان الذين ياكلون الاذن في ذلك  
ويحكم منكم الاذن في ذلك انما هو في ذلك انما هو في ذلك انما هو في ذلك  
من الزعيم الطامع لكل فاعل في ذلك انما هو في ذلك انما هو في ذلك  
يرى من المعصيه انما فان جازهم ان في ذلك انما هو في ذلك انما هو في ذلك  
لهذا انما في ذلك انما هو في ذلك انما هو في ذلك انما هو في ذلك  
ان ان الحدود في ذلك انما هو في ذلك انما هو في ذلك انما هو في ذلك  
الغريب وفيما انما هو في ذلك انما هو في ذلك انما هو في ذلك  
لا ينبغي ثبوت الضيق في ذلك انما هو في ذلك انما هو في ذلك  
صالحه في ذلك انما هو في ذلك انما هو في ذلك انما هو في ذلك



















جميع المستحق الى العبودية القول بدله وتزايد العبد المستحق على  
من الزيادة وفي كل وقت على عين وقد ذكرنا ان مثل كيف يصح جاء اهل التنا  
اجزاء واشتقاقا معاجيل وجعل حياتهم من الزاد وان  
بما يتصفوها في اجسامهم قبل يصح ذلك بان يفعل العديم يعرف في كل واحد من  
البرودة والوطنة ولذا لم يبق من مثل ما يقتضيه النار ويجعلها مثل تصفوها في  
جسم العذب بها لا يعجز ان تبارها حاصل في تفكيك بينة العذب  
وفي المكون من حيث الملائق والحياة لا يتغير اختلاف امثال ماضية النار كما  
فان لا يغير العذاب الذي هو اهل النار لا تنفذ التحقيق وبطل العذب في  
نفس بجانها في ذلك يقول بطل العذب لا يغير حياتهم كما انفس النار  
اجسامهم واسر فراعا العنق اعادها الله في الوجود الاول في ليد وتوا العذب  
دانا اعادنا الله بعد رجوعه في ذلك ان قبل اهل العذب في النار ما يعتد في  
بها كما وسرنا ام كانا نوا يعتد في فخر ذلك التذاد واهل النار اعتد في  
الميلند وتبقى ولكنا لا نوا يعتد في فخر ذلك كيف يغير حياتهم قبل ولا  
ما اخبر به شعراكم الزعم وشربهم الحميم يحون ناضد الاعضاء ولم ينفع  
ذلك فخر حياتهم لان ذلك اعاد في النار اهل يكون معنوا غير موجب  
اذ لا تبار لا عذاب في بقا الحق وانما امر في العادة فعل لا ينفك الحق  
مع عود الاعضاء وما الماكل لاننا لا نوا يعتد في فخر حياتهم في ذلك فخر  
الاعضاء مع هذا فكل كان حار وان فعلوا لا عذاب في فخر حياتهم

۱۰۰

لكنه لما اذبحه النار ونظم ذبح الكواشرب <sup>والقربان</sup>  
 ان الخيل لا يلد بنفس فتناول العذاة ورائها يكون ملذذا <sup>بالاجامى</sup> ان  
 اصل النار لا يلدون شي مع اخلاصهم اكلهم وشربهم قطع على انهم لم  
 يغفروا لهم شئ من ذلك فكيف قد اجابوا عظامهم وعظم الهم عند تناول  
 ذلك العذاة بقدر نفا ان شئ من القوة لا يروى وقد لم يروى الا ان  
 الابرار يروى عن عذائهم انكم يحا الضاكون الامة وقال سبحانه في شربهم وان  
 شربوا نجا، كالمحل الية وامثال هذه الايات المستعملة وصف طعامهم  
 وشربهم بحياة الايام وذلك بدلالة قوله سبحانه ان من قبل قال القول  
 في حق النار وذا بيت العذاب قبله يحتمل ان يكونوا مكلفين لما ياكلون <sup>والقربان</sup>  
 من الثواب فيما اكلوا ويستبدل بهم غمهم والقول في حق النار ان كانوا متساين  
 للنار والقول في عذاب اصل النار ويصح ان يكونوا مكلفين <sup>والقربان</sup>  
 بما يرضى عنهم من البر ان فعلهم سبحانه بقوله النار وان فعلهم شئ من  
 ان ذكرا لهم بذلك ملذون واصلنا اليم وذا بيتهم <sup>في ملذون</sup>  
 الرضوان ان يكونهم مكلفين او غير <sup>ان فيناهم اصل الجنة</sup>  
 عليهم ايلاه في النار ولهم في الدنيا يسعون في

اهل الانار اولادهم ولحقانهم واهل مودتهم في الجنة يحبون واهل عداوتهم  
يقبضون بقبض عيش المشاب وتلك في ايام عتق عداوتهم  
اكثر وعظيم سورة قيل اهل الجاهل الامم ومع التبر والجلوس في

[illegible]

کلمہ مطوع

لكل شعب ما يصنع في جنبة نعيم الدنيا ايجل ولا يجزيه ان يجمل ويصغر في الشؤ الذي يلطم  
على جميعه لا يقدّر وعمل ما يصفه فذلك لكل شعب واجامع فخير الحكم صيد وهذا  
الصيد يرون وتوا عين من المؤمنين ولجميع ما لا يخافون في تشييد كل كلف سيطم  
والجميع المخلصين فيخير من صيد ما لا يملك كل ما يقع فلهذا سمع اكل  
فلا بد في اهل الجنة فيعيم في حنة تعيم الدنيا عاين ولا يتبد هذا عرف  
سبحانه زاد راجع الى ما لا يخاف كل كلف على ما يرد على الموصوف في الدنيا الجميع  
اهل الصفا اكلت كن ولا صغر على كنهه من ان لا ينال على اهل انفا او ممكن ان كان  
ونكته من النافع الى الاجل وصف في اربع عشرة ذكرو من في حنة بعض نعيم عالم  
عامر في البشر لخصه من معج الاية كنهه انما بد عين من كنه الكلف لشراف  
وصو في الحانة في عبادته والاعمال كنهه معا ساق

دفعوا على أهل الرواية على عمل الحائضي خلفه واذا وضع جهازها فامضوا  
 من باب التوحيد للعامل على الوجه الذي وصيت على ربه اما انما يعرفها  
 وهو ما خالفوا فاعلموا من رواجها ووصولها العظيم كقوله تعالى ولا تس  
 من خلفها من الدنيا او كما اوصى معتدله في علمه وعلمه في جهتها وطوعه ولا تس  
 تدعوها من خلفها من الدنيا او كما اوصى معتدله في علمه وعلمه في جهتها وطوعه ولا تس  
 التي بها يتجدها من الدنيا او كما اوصى معتدله في علمه وعلمه في جهتها وطوعه ولا تس  
 وعلمه من خلفها من الدنيا او كما اوصى معتدله في علمه وعلمه في جهتها وطوعه ولا تس  
 فوجبه عليهم الجميع اليهم العمل بقضاياهم والرفع خلفها من الدنيا او كما اوصى معتدله في علمه وعلمه في جهتها وطوعه ولا تس







كبر كبر الكمال المطاوع المبحر الامعة في دار المطاوعة دار العاقل العاقل  
 بنو خداف في هريرة في ٢٢٠ و٢٣٠ و٢٤٠ و٢٥٠ و٢٦٠ و٢٧٠ و٢٨٠ و٢٩٠ و٣٠٠ و٣١٠ و٣٢٠ و٣٣٠ و٣٤٠ و٣٥٠ و٣٦٠ و٣٧٠ و٣٨٠ و٣٩٠ و٤٠٠ و٤١٠ و٤٢٠ و٤٣٠ و٤٤٠ و٤٥٠ و٤٦٠ و٤٧٠ و٤٨٠ و٤٩٠ و٥٠٠ و٥١٠ و٥٢٠ و٥٣٠ و٥٤٠ و٥٥٠ و٥٦٠ و٥٧٠ و٥٨٠ و٥٩٠ و٦٠٠ و٦١٠ و٦٢٠ و٦٣٠ و٦٤٠ و٦٥٠ و٦٦٠ و٦٧٠ و٦٨٠ و٦٩٠ و٧٠٠ و٧١٠ و٧٢٠ و٧٣٠ و٧٤٠ و٧٥٠ و٧٦٠ و٧٧٠ و٧٨٠ و٧٩٠ و٨٠٠ و٨١٠ و٨٢٠ و٨٣٠ و٨٤٠ و٨٥٠ و٨٦٠ و٨٧٠ و٨٨٠ و٨٩٠ و٩٠٠ و٩١٠ و٩٢٠ و٩٣٠ و٩٤٠ و٩٥٠ و٩٦٠ و٩٧٠ و٩٨٠ و٩٩٠ و١٠٠٠ و١٠١٠ و١٠٢٠ و١٠٣٠ و١٠٤٠ و١٠٥٠ و١٠٦٠ و١٠٧٠ و١٠٨٠ و١٠٩٠ و١١٠٠ و١١١٠ و١١٢٠ و١١٣٠ و١١٤٠ و١١٥٠ و١١٦٠ و١١٧٠ و١١٨٠ و١١٩٠ و١٢٠٠ و١٢١٠ و١٢٢٠ و١٢٣٠ و١٢٤٠ و١٢٥٠ و١٢٦٠ و١٢٧٠ و١٢٨٠ و١٢٩٠ و١٣٠٠ و١٣١٠ و١٣٢٠ و١٣٣٠ و١٣٤٠ و١٣٥٠ و١٣٦٠ و١٣٧٠ و١٣٨٠ و١٣٩٠ و١٤٠٠ و١٤١٠ و١٤٢٠ و١٤٣٠ و١٤٤٠ و١٤٥٠ و١٤٦٠ و١٤٧٠ و١٤٨٠ و١٤٩٠ و١٥٠٠ و١٥١٠ و١٥٢٠ و١٥٣٠ و١٥٤٠ و١٥٥٠ و١٥٦٠ و١٥٧٠ و١٥٨٠ و١٥٩٠ و١٦٠٠ و١٦١٠ و١٦٢٠ و١٦٣٠ و١٦٤٠ و١٦٥٠ و١٦٦٠ و١٦٧٠ و١٦٨٠ و١٦٩٠ و١٧٠٠ و١٧١٠ و١٧٢٠ و١٧٣٠ و١٧٤٠ و١٧٥٠ و١٧٦٠ و١٧٧٠ و١٧٨٠ و١٧٩٠ و١٨٠٠ و١٨١٠ و١٨٢٠ و١٨٣٠ و١٨٤٠ و١٨٥٠ و١٨٦٠ و١٨٧٠ و١٨٨٠ و١٨٩٠ و١٩٠٠ و١٩١٠ و١٩٢٠ و١٩٣٠ و١٩٤٠ و١٩٥٠ و١٩٦٠ و١٩٧٠ و١٩٨٠ و١٩٩٠ و٢٠٠٠ و٢٠١٠ و٢٠٢٠ و٢٠٣٠ و٢٠٤٠ و٢٠٥٠ و٢٠٦٠ و٢٠٧٠ و٢٠٨٠ و٢٠٩٠ و٢١٠٠ و٢١١٠ و٢١٢٠ و٢١٣٠ و٢١٤٠ و٢١٥٠ و٢١٦٠ و٢١٧٠ و٢١٨٠ و٢١٩٠ و٢٢٠٠ و٢٢١٠ و٢٢٢٠ و٢٢٣٠ و٢٢٤٠ و٢٢٥٠ و٢٢٦٠ و٢٢٧٠ و٢٢٨٠ و٢٢٩٠ و٢٣٠٠ و٢٣١٠ و٢٣٢٠ و٢٣٣٠ و٢٣٤٠ و٢٣٥٠ و٢٣٦٠ و٢٣٧٠ و٢٣٨٠ و٢٣٩٠ و٢٤٠٠ و٢٤١٠ و٢٤٢٠ و٢٤٣٠ و٢٤٤٠ و٢٤٥٠ و٢٤٦٠ و٢٤٧٠ و٢٤٨٠ و٢٤٩٠ و٢٥٠٠ و٢٥١٠ و٢٥٢٠ و٢٥٣٠ و٢٥٤٠ و٢٥٥٠ و٢٥٦٠ و٢٥٧٠ و٢٥٨٠ و٢٥٩٠ و٢٦٠٠ و٢٦١٠ و٢٦٢٠ و٢٦٣٠ و٢٦٤٠ و٢٦٥٠ و٢٦٦٠ و٢٦٧٠ و٢٦٨٠ و٢٦٩٠ و٢٧٠٠ و٢٧١٠ و٢٧٢٠ و٢٧٣٠ و٢٧٤٠ و٢٧٥٠ و٢٧٦٠ و٢٧٧٠ و٢٧٨٠ و٢٧٩٠ و٢٨٠٠ و٢٨١٠ و٢٨٢٠ و٢٨٣٠ و٢٨٤٠ و٢٨٥٠ و٢٨٦٠ و٢٨٧٠ و٢٨٨٠ و٢٨٩٠ و٢٩٠٠ و٢٩١٠ و٢٩٢٠ و٢٩٣٠ و٢٩٤٠ و٢٩٥٠ و٢٩٦٠ و٢٩٧٠ و٢٩٨٠ و٢٩٩٠ و٣٠٠٠ و٣٠١٠ و٣٠٢٠ و٣٠٣٠ و٣٠٤٠ و٣٠٥٠ و٣٠٦٠ و٣٠٧٠ و٣٠٨٠ و٣٠٩٠ و٣١٠٠ و٣١١٠ و٣١٢٠ و٣١٣٠ و٣١٤٠ و٣١٥٠ و٣١٦٠ و٣١٧٠ و٣١٨٠ و٣١٩٠ و٣٢٠٠ و٣٢١٠ و٣٢٢٠ و٣٢٣٠ و٣٢٤٠ و٣٢٥٠ و٣٢٦٠ و٣٢٧٠ و٣٢٨٠ و٣٢٩٠ و٣٣٠٠ و٣٣١٠ و٣٣٢٠ و٣٣٣٠ و٣٣٤٠ و٣٣٥٠ و٣٣٦٠ و٣٣٧٠ و٣٣٨٠ و٣٣٩٠ و٣٤٠٠ و٣٤١٠ و٣٤٢٠ و٣٤٣٠ و٣٤٤٠ و٣٤٥٠ و٣٤٦٠ و٣٤٧٠ و٣٤٨٠ و٣٤٩٠ و٣٥٠٠ و٣٥١٠ و٣٥٢٠ و٣٥٣٠ و٣٥٤٠ و٣٥٥٠ و٣٥٦٠ و٣٥٧٠ و٣٥٨٠ و٣٥٩٠ و٣٦٠٠ و٣٦١٠ و٣٦٢٠ و٣٦٣٠ و٣٦٤٠ و٣٦٥٠ و٣٦٦٠ و٣٦٧٠ و٣٦٨٠ و٣٦٩٠ و٣٧٠٠ و٣٧١٠ و٣٧٢٠ و٣٧٣٠ و٣٧٤٠ و٣٧٥٠ و٣٧٦٠ و٣٧٧٠ و٣٧٨٠ و٣٧٩٠ و٣٨٠٠ و٣٨١٠ و٣٨٢٠ و٣٨٣٠ و٣٨٤٠ و٣٨٥٠ و٣٨٦٠ و٣٨٧٠ و٣٨٨٠ و٣٨٩٠ و٣٩٠٠ و٣٩١٠ و٣٩٢٠ و٣٩٣٠ و٣٩٤٠ و٣٩٥٠ و٣٩٦٠ و٣٩٧٠ و٣٩٨٠ و٣٩٩٠ و٤٠٠٠ و٤٠١٠ و٤٠٢٠ و٤٠٣٠ و٤٠٤٠ و٤٠٥٠ و٤٠٦٠ و٤٠٧٠ و٤٠٨٠ و٤٠٩٠ و٤١٠٠ و٤١١٠ و٤١٢٠ و٤١٣٠ و٤١٤٠ و٤١٥٠ و٤١٦٠ و٤١٧٠ و٤١٨٠ و٤١٩٠ و٤٢٠٠ و٤٢١٠ و٤٢٢٠ و٤٢٣٠ و٤٢٤٠ و٤٢٥٠ و٤٢٦٠ و٤٢٧٠ و٤٢٨٠ و٤٢٩٠ و٤٣٠٠ و٤٣١٠ و٤٣٢٠ و٤٣٣٠ و٤٣٤٠ و٤٣٥٠ و٤٣٦٠ و٤٣٧٠ و٤٣٨٠ و٤٣٩٠ و٤٤٠٠ و٤٤١٠ و٤٤٢٠ و٤٤٣٠ و٤٤٤٠ و٤٤٥٠ و٤٤٦٠ و٤٤٧٠ و٤٤٨٠ و٤٤٩٠ و٤٥٠٠ و٤٥١٠ و٤٥٢٠ و٤٥٣٠ و٤٥٤٠ و٤٥٥٠ و٤٥٦٠ و٤٥٧٠ و٤٥٨٠ و٤٥٩٠ و٤٦٠٠ و٤٦١٠ و٤٦٢٠ و٤٦٣٠ و٤٦٤٠ و٤٦٥٠ و٤٦٦٠ و٤٦٧٠ و٤٦٨٠ و٤٦٩٠ و٤٧٠٠ و٤٧١٠ و٤٧٢٠ و٤٧٣٠ و٤٧٤٠ و٤٧٥٠ و٤٧٦٠ و٤٧٧٠ و٤٧٨٠ و٤٧٩٠ و٤٨٠٠ و٤٨١٠ و٤٨٢٠ و٤٨٣٠ و٤٨٤٠ و٤٨٥٠ و٤٨٦٠ و٤٨٧٠ و٤٨٨٠ و٤٨

[illegible]



Wang Ch'ü



